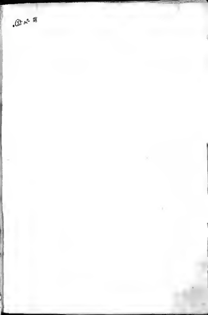
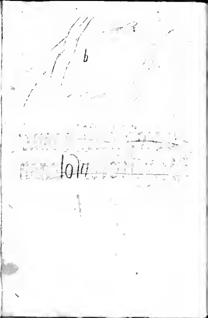

Cat. nº 38

Boecio de cõsolacion. ⁊
Vergel de consolacion





¶ Comiença el libro de Boecio: dela consolació philosofical.

Or que el libro de boecio de consolació: es muy necessario a recrear los omes que son en tribulacion: e a exercitar los a deuocion: e a entender la alteza delos secretos diuinales. Por tanto algunos han fecho todo su poderio de romançar el dicho libro: a instruction delos que no saben sciēcia. e entre los otros ouo uno el ql lo enderesça al infāte de mallorca. E por quāto en la dicha exposicion hauia algunos desfallimientos: especialmente por q̄ el dicho exponedor dexo del q̄nto libro la quarta e la quinta p̄sa: e el tercero e el q̄rto metros. E eso mesmo por quanto en el començamiento del dicho libro no fuesse la hestoria de Theodorico: ni la persecucion de Boecio: ni el titulo del dicho libro. Ni eso mesmo en el dicho libro non ouiese tabla: e eso mesmo dentro la obra ouiese muchos otros fallimentos. ¶ Porende Enbernat juan donzel: habitador dela cibdad de Valēcia: rrogo a mi fray Antoni ginebreda: dela orden delos predicadores de Barcelona. que por quāto el auia grand affection de auer la dicha obra conplida: que yo quisiese suplir los dichos desfallimentos: por que obra tan solēne no remaniese inperfecta. E yo queriendo obedecer a sus rogarias: e porque la dicha obra fuese en la perfection escogida e deuida: segund la flaqueza del mi engenio he suplido segund que pude los dichos desfallimiētos. rogando a aquellos que la dicha obra leeran: que si cosa fallarē de desfallimiēto en ella / que benignamē te lo quieran corregir e emendar. Ca los omes son desfallīētes. E si alguna cosa de bien fallaren: q̄ lo atribuyan a dios / del qual proceden todos los bienes.

¶ La historia de Theoderic Rey delos Godos.

Or quāto el libro siguiente: el qual fizo el glorioso doctor Boecio, sera mejor entendido: como la mejor razō que el ome ha de plañer su miseria: es como sin culpa el ome tribulaciōs. E por tanto conuiene aqui poner la hestoria de Theoderic rey delos Godos: el qual por la su grand iniquidad fizo meter en prision: e despues matar aqueste doctor. ¶ E por esto deuedes saber: que segund que recita Ferculfus obispo de saxonia. en el quinto libro delas sus hestorias: q̄ despues que Theoderic fue echado de panonia con su padre Theodoro. el e sus gentes fuerō a cercar tierra en que podiesen estar. E por fuerça de armas subjuzgarō muchas gentes: e fueron a passar con toda su hueste en vna cibdad la q̄l es llamada Yliricho: en la qual se aturaron. E entōce tenia el imperio oriētal Zeno, el qual començo a reynar despues dela passion de ihu xpo: el año. cccc. lxxvj. E aqueste Zeno conosciendo la prosperidad e pro eza de aqueste Theoderic: enbiole mensajeros q̄ viniese a el de continēte. e que le menbrase so que forma como vn principe que era llamado leo: lo ouiese tenido bien diez años preso con quanta honor lo auia enbiado a su padre. Puen Theoderic sin todo pauor vino a Roma: e el emperador recibiolo muy graciosa e honrradamente: e fizolo consul juge / o ordinario de roma. E a vn olitimo que delāte la estatua del emperador fue fecha la su forma de ome q̄ canalgaua en su cauallo: la q̄l cosa era de muy grā

Vale quinientos reales

honor. En aquel tiẽpo demientra Theoderic estuuiese enla cibdad ouiese grãd abũdancia de todos bienes, vino le nueua que la su gente q̃ eran enla cibdad & region de yllirichiania fretura & delibero que mas le valia con afan & peligro de batallas cercar el comer que si estuuiese en Roma en abũdancia & en ociosidad por mucho de biẽ que ouiese. E asi bien maguera q̃ eneste tiẽpo el aprendiese sciencia de boecio & ouiese grand prosança del imperio: avn mas amo el fecho y peligro dlas armas que los deleytes de Roma. E fuese pues al emperador & dixole. Si biẽ por vuestra merced nos siruiendo a vos no ayamos menester de ninguna cosa: empero si sera plazible ala vuestra piedad oyredes el deseo de mi coraçon. E entõces ouo lugar de fablar secretamẽte conel emperador como otras muchas vegadas lo ouo. E dixole las partes de ocidẽte las quales enel tiẽpo passado eran regidas por los mis predecessores. & aquesta cibdad que es cabeça del mũdo porque agora despuso dela tyrania dlos toralinches & de los royges en mal trayda. Aquestos toralinches & royges erã dos naciones de gentes: por que entonçe por fuerça auia preso ytalia & hyspaña. Pues señor yo vos ruego que me dexedes yr a mi gẽte & faredes dos bienes. ¶ Lo primero q̃ escusaredes la carga delas despensas que yo fago aqui. E lo segũdo sy dios me ayuda en su gracia sera la fama de la vuestra merced mucho diuulgada. Mucho mas vale que yo que so vassallo & fijo vuestro. si vitoria he que sea rey que no aqueste que es vuestro enemigo que razonablemẽte posse la parte dela cibdad de Roma & del reyno. El emperador oydas aqstas palabras ouo grã desplazer del partamiento de Theodoric: empero por no le fazer desplazer otorgo gelo & diole grandes dones & riquezas encomẽdandole el pueblo de roma & los senadores. Entonçe theodoric tomo gente del emperador & salio de Roma & iuase a sus caualleros & omes de pie. E muy brauamente entro & prendio panonia & hyspaña. & despues passo las mõtañas de alpia & vinose cerca d venecia. E ally acerca de vna fuẽte que llamauã la puente de sona el se attendio con su hueste: & estuuo ally por algunos dias a recrear los dela hueste & las bestias. E dende a pocos dias su enemigo llamado odoater llego con grand hueste de omes de armas & vino contra el dicho Theodoric: & dieron batalla enlos campos de verona: & la qual odoater fue muerto cõ toda su gente por theodoric. Entõçe theodoric houo toda ytalia & Roma. & por tal que el auia dos reynos puso se la corona & todas las señales reales. E queriendo auer paz conlos franceses: tomo por muger la fija del rey de francia que llamauã loys. Eneste tiẽpo murio zeno emperador: & rigio el imperio Anastasio. el año de grã Era. cccc.xcij. enl qual tiempo floresçia en ytalia Boecio: omne de grand nobleza & sciencia: el qual por defension dela fe fizo muchos libros asi como aquel dela trinidad: el qual enderesça a su suegro que hauia nombre Simacus patricius. E otro mesmo fizo quatro: los quales enderesça a vn cardenal de roma llamado juan. E es de manera de fablar verdaderamente con proposiciones affirmatiuas dela santa trinidad. Item dela predestinació delas buenas criaturas por dios bueno. Item vno dela fe xp̃iana. Item delas dos naturas & vn supuesto enla persona de ihesu xp̃o: enel q̃l confonde muy alta mente los yerros de dos hereges. cõuiene a saber de Nestor & de Eutido. ¶ Y en aqueste tiempo el dicho theodoric amaua & loaua mucho al dicho Boecio. Mas por tal como el dicho Theodoric asy como traydor te-

nia roma dubdando se que los romanos le reuelasen fingia que los senadores escriuiessen al enperador contra el. E por quanto el principal era boecio inpusole crimen de lesa magestad. E exulo lo ꝛ enbiolo en vna carcel a pauia en la qual tierra el dicho boecio fizo los siguientes libros enlos quales demuestra que ni por buena fortuna nin por mala ninguno no deue desanparar justicia despues que anastasio fue enperador iusti. Año. cccccxx. el qual enperador fue muy catholico ꝛ fizo estatuto que en todo lugar do ouiesse yglesias de herejes que fuessen destroydas/ ꝛ que assy fuessen fechas yglesias de catholicos.

¶ Agora theodoric era vn muy mal herege dela heregia de arri que dezia que en la santa deydad non hauia si non vna persona. E oyo el dicho Theodoric el estatuto del emperador ꝛ embio mensajeros al papa iohan ꝛ al collegio: que si ellos non fazian reuocar el dicho estatuto que el mataria todos los christianos de toda ytalia. ¶ E por pauor dela maleza ꝛ crueldad de Theodoric/ el emperador reuoco el dicho estatuto. Es verdad que por quanto los mensajeros non viniessen tan toste cuydando theodoric que estas fuessen manian/ hizo matar a boecio: ꝛ despues hizo prender al papa Johan ꝛ hizo lo morir en vna carcel. Simacus patricius a Rauena. ¶ El año siguiente por voluntad de dios soptuosa mente murio el dicho theodoric dela muerte del qual reza sant gregorio enel quarto libro del dialogo: que en la hora dela su muerte/ vn hermitaño que estaua en la ysla de liper/ vio al dicho Theodoric descinto ꝛ descalço ꝛ ligadas las manos: ꝛ que yua entre el papa Johan ꝛ Simaco patricio los quales lo lançaron en volcan veyendolo el: es era vna ysla cerca de aquella.

¶ Aquesto auemos primera mente aqui puesto por tal que todos aquellos que leyeren la siguiente obra sepan qual fue la razon dela persecucion de aqueste dotor. esso mismo porque las personas sabias aprendan a contra dezir ala sensualidad como han afan. el titulo del libro es aqueste en latin.

¶ Aqui se ponen los syete nombres.

CON aqste titulo primera mente so puestos siete nõbres dl dicho boecio: por los qles sõ entendidas las sus perogatiuas. E primeramente el es llamado Auici que quiere dezir sin vicio: o non vencido/ como jamas ninguno vicio no lo pudo vencer. E el segundo nombre es manly: el qual es cognomé. La este doctor era de linaje de manly cauallero de roma: el qual se conbatio con vn cauallero frances muy valiente hombre. El qual trahya al cuello vna corona que es llamada torques: ꝛ el dicho manly venció al frances ꝛ tomole la dicha corona ꝛ puso la a su cuello. E avn este manly como vna vegada se houiesse fecho vn muy grand pozo dentro la cibdad de roma fue preguntado al dios apolo que queria dezir o significar aquel pozo. E fue respondido que si alli non se metia la mas bella cosa que fuesse que la cibdad se sumeria. ¶ E los romanos auido consejo determinaron que hombre armado en su cauallo era la mas bella cosa que hombre pudiese ver. E entonce el dicho manly dixo que el se deuia lançar por las grandes noblezas que los sayos auian fecho en roma: ꝛ que a el pertenescia ꝛ armose. E por quanto el cauallo dubdaua puso le enla cabeça vn mantel de vna noble dueña: ꝛ salto en el pozo el qual luego en vn punto fue tancado. de aqueste linaje fue este doctor.

¶ El tercero nombre de aqueste doctor es seuerinus que quiere dezir riguroso en justicia. Como jamas ni por pauor ni por temor nin por plegarias ni por parientes ninguno no pudo hazer que el torciesse ni falliesse en justicia: e en cabo por defensiõ de aquesta justicia a morio. ¶ El quarto nombre del dicho doctor es el su nombre propio que es Boecio: que quiere dezir en griego boetres: e en latin quiere dezir ayudador: por quanto la condicion de aqueste doctor era de ayudar syempre a aquellos que injustamente eran persegui dos. ¶ El quinto nombre era consul: que quiere dezir que era fuerça del consolado, esto pro la ordenacion dela cibdad de Roma, la qual cada año mudaua los consules. E aquellos que por tiempo lo auian seydo eran por nobleza llamados consules. ¶ El sexto nombre era hordinario: el qual nombre era puesto a el, por quanto muy amenudo hauia auido el aquella dignidad, por quanto era ordenacion de roma que siempre fuese consul o senador vn honbre del linaje de manly por la razon de suso dicha. ¶ El septimo nombre auia patricio: por aquesto era escogido delos emperadores assy como su padre para res gir los. ¶ E deuedes notar que por tal q̃ la dicha obra fuesse mas aplazible el dicho doctor fizo que fuessen dos personas e que el fiziesse question: e philosofia respõdiese. E pro esto la dicha obra en partida en metros e en prosas e en partida en cinco libros.

El primero libro es partido en siete metros e seys prosas.

¶ Enel primero metro tracta so qual forma boecio llora su trabajo e da seys razones de su llanto. La primera por quanto el auia acostumbrado de fazer deytados graciosos: e agora auia los de fazer dolorosos en los primeros versos. La segunda razon q̃ sola mente tristor era su compañia. La tercera que aquello que hauia aprendido quando era moço lo consolaua. La quarta q̃ por la dicha tristor era envegescido. La quinta que de miẽtra que auia buen tiempo era cada dia flaco: e agora seyendo triste non podia morir. La sexta que sus amigos que tanto lo auian alabado lo auian engañado. e comiença. Carmina qui quondã. en romance. Yo cuytado que solia ser.

¶ Enla primera prosa recita que como el fuesse assi desconsolado le aparescio vna muger la qual era philosofia que es escripta segund sus departimientos e que del su entendimiento echan todas opiniones falsas. e comiença Hec dum mecum. en romance. Mientra se pensaua.

¶ Enel segundo metro descriue vn plãto el qual fizo la dicha muger dela dolencia de boecio e loa lo de perfecion de toda sciencia e que poca cosa lo auia turbado. e comiença. Heu quã precipiti mersa profundo. en romance. O dios tan grã dolor es.

¶ Enla segunda prosa tracta como la dicha muger comiença a reconoscer el mal de aqueste enfermo: e como le alinpio las lagrimas por tal que la conosciesse. e comiença. Sed medicine. en romãce. De oy mas tienpo es.

¶ Enel tercero metro tracta como boecio el enfermo cobro la vigor dela vista e conoscia ala filosofia e ella lo començo a cõsolar. e comiença. Tunc me discussa liquerunt. en romance. Quando boecio fue tornado.

¶ Enla tercera prosa tracta como conosciendo la muger se marauillo pensando q̃ ella fuesse desterrada e partida del e ella començo lo a consolar, diziendo le q̃ guerra era antigua entre ella e la gente nescia e esto prueua por muchos enxenplos. e comiença. Haud aliter nebulis. en romãce. O filosofia mi maestra.

¶ Enel quarto metro tracta que si alguno ha esperança en bienes de fortuna nin pauor en mal que injusta mente le sea fecho. Ca no ha por que se temer. esto prueua por diuersos enxemplos. ꝛ comiença. Quisquis composito serenus euo. en romance. Todo ombre que ha el su entendimiento.

¶ Enla quinta prosa tracta como Boecio reza todo su dolor ꝛ pone todas las razones de su persecucion ꝛ comiença. Sentis ne inquit habet. en romance. Quãdo la philosofia.

¶ Enel quinto metro tracta como dios quiere a todas las criaturas en cierta orden posadas el qual tienen sin ningun fallimiento. ꝛ por que non ha cura delos hechos delos ombres. ꝛ plegale que aya rara del fecho delos ombres / assy como ha delas otras criaturas. ꝛ comiença. O stelliferi conditor orbis. en romance. O señor dios.

¶ Enla quinta prosa reza como la dicha dueña comiença a corregir las razones de la malicia de boecio ꝛ comiença a tractar como lo guariria. ꝛ comiẽça. Hec vbi cõtinuato dolore. en romance. Quando boecio ouo declarado los dolores.

¶ Enel sexto metro tracta como ninguna cosa que no sea fecha razonable mente no puede hauer fin buena. ꝛ esto prueua por tres enxemplos del sembrador ꝛ del cogedor de flores ꝛ de aquel que quiere hazer vendimias. ꝛ comiença. Cum phebi radijs graue. en romance. E do te enxemplo de tal natura.

¶ Enla sexta prosa tracta como la philosofia fizo algunas interrogaciones a boecio por las quales ella perfectamente vino en conoscencia dela su enfermedad. E comiença. Primum igitur pateris. en romance. Despues que la filosofia.

¶ Enel septimo ꝛ postrimero metro del primero libro prueua por tres razones q̃ la persona turbada non puede entender verdad. ꝛ comiença. Nubibus atris condita. en romance. Tu vees que las estrellas.

¶ Enel segundo libro comiença

la philosofia a dar melezinas ligeras ala enfermedad de boecio. esto es por razones comunes prouando que ninguna riqueza nin bien temporal no ha bondad en sy: ꝛ es partido el dicho libro en ocho prosas ꝛ ocho metros.

¶ Enla primera prosa la philosofia por falagar al enfermo dize que non es marauilla que el haya aquella enfermedad: como toda mudacion de bien en mal muda el saber. ꝛ prueua que ninguno no deue fiar en bienes de fortuna. ꝛ comiẽça. Post hec paulisper. En romance. Despues que la filosofia.

¶ Enel primero metro pone las trayciones de fortuna. ꝛ como toda su gloria es vn punto ensalçar. ꝛ luego perseguir los ensalçados assi como vn braço de mar q̃ es a degrepont que ha nombre Euripus que en vn punto sube ꝛ en vn ponto desciende. ꝛ comiença. Hec cum superba verteret. en romance. Quando ella se leuãto superbiosa mente.

¶ Enla segunda prosa prueua filosofia diziendo en persona dela fortuna que ella si es variable no faz injuria a ninguno ꝛ que ninguno no se fie enella. ꝛ comiença Vellem autem pauca tecum. en romance. Yo querria contigo fablar.

¶ Enel segũdo metro philosofia faze vn planto dela grand auaricia delos onbres la qual por mucho que la ayan no se duelen. ꝛ comiença. Si quantas rapidis flatibus incitus. en romance. O dios que es esto.

¶ Enla tercera prosa fortuna recita a boecio que el no ha razon de querellar se di

Tabla.

ziendo le todos los bienes que le ha dado: ꝛ aun aquellos que le he dexado. E comiença. His igitur si prosc. en romance. Di me que podras responder.

¶ Enel tercero metro la philosophia prueua por tres enxemplos que cosa sea nascida non puede ser que no sea variable ꝛ q̄ non se corrompa. ꝛ comiença. Cum polo phebus roseis quadrigijs. En romance. Ya tu vees manifiesta mente.

¶ Enla quarta prosa la philosofia prueua / como remanescen a boecio muy muchos bienes. E que non es ninguno hombre que pueda fazer la su fortuna assy firme que ella no se enflaqueza por qualquier parte. ꝛ por esto concluye que enlos bienes de fortuna no puede auer bien auenturança la qual ombre busca. ꝛ comiença. Tum ego inquaz vera commemoras. En romance. Despues boecio mostrando.

¶ Enel quarto metro philosofia loa el estado mediano delos onbres so figura de vn castillo el qual non deue ser puesto sobre roca. mas alto por pauor de relampago ni sobre arena por pauor de agua corriente. ꝛ comiença. Quisquis volet. en romance. O quien podria hauer tal certidumbre.

¶ Enla quinta prosa la philosofia haze mas fuertes razones: ꝛ prueua que en dineros ni en piedras preciosas nin en vestiduras ni en possessiones nin en mensageros non hay bien propio: ꝛ hay muchos peligros. ꝛ comiença. Sed quoniaz rationuz iam. en romance. Dize que de aqui adelāte dar te he de mas fuertes. la qual prosa fallaras enla columpna tercera dela letra. c.i.

¶ Enel quinto metro loa mucho los onbres del tiempo antiguo que no auiā assi grand cura de auaricia ni de grādes manjares ni vestir ni de perlas nin de piedras preciosas ꝛ comiença. Felix nimium prior etas. En romance. E tan buena era la vida.

¶ Enla sexta prosa prueua que en dignidades ni oficios no ay propio bien: ꝛ que onbre no es poderoso por bien que sea llamado poderoso si no es virtuoso ꝛ otros fermosos dichos. ꝛ comiença. Quid autē de dignitatibus. en romance. E a vn mas que te paresce.

¶ Enel sexto metro prueua eso mesmo dādo conclusion como el poder mūdanal es muchas vegadas dado alos malos hombres ꝛ da enxemplo de nero que fue emperador ꝛ fuerte ombre ꝛ malo: ꝛ pone vna conclusion que es muy mala cosa por q̄nto es dado cuchillo de poder a malos onbres ꝛ maliciosos. ꝛ comiençā. Nouimus q̄ntas. en romance. Esto paresce en nero.

¶ Enla septima prosa muestra la phīa q̄ fama ni loor tēporal no puede ser grande ni por duraciō de tiēpo ni por nobleza de tierra: ꝛ q̄ los onbres ṽtuosos no la deuē mucho buscar por quāto no sera guardada conuenible alas buenas obras. ꝛ comiença. Tum ego scio inquaz. en romance. Despues boecio respondio.

¶ Enel septimo metro prueua esso mesmo vna conclusion q̄ aquel q̄ pone su esfuerço q̄ despues de su muerte finq̄ dl fama muere dos vegadas: vna como muere de fecho: ꝛ otra quando se peresce la fama. ꝛ comiença. Quicūqz solaz mentē precipiti petit. en romance. Soberuioso ꝛ vanaglorioso.

¶ Enla octaua prosa prueua que la fortuna aduersa ha aqueste bien que demuestra quien es leal amigo y bueno. ꝛ comiēça. Sed ne me inexorabile. en romance. Empero no te pienses.

¶ Enel octauo metro loa la diuinal amor la qual sin toda aduersidad ꝛ baraja rige todas las obras de natura. ꝛ dis que bendictos serian los honbres si aquella amor la qual rige el cielo ꝛ la tierra querian que los rigiesse. ꝛ comiēça. Quod mūdus stabili fide cōcordes. en romāce. O boecio ꝛ donde es esta cosa.

¶ Enel tercero libro tracta como todo onbre busca en todas sus obras bien aventurança e que no es en ningunos bienes de fortuna ni de natura mas sola mente en amar e querer a dios. e es partido el dicho libro en doze prosas e doze metros.

¶ Enla primera prosa tracta en que forma en aquestas cosas temporales ha falsa bien aventurança de guisa que como onbre aya conoscida falsa bien aventurança que mejor conosca onbre la verdadera. e comiença. Jam quantum illa. en romance. Quando la phia callo.

¶ Enel primero metro pone por quatro semejanças que aquel que quiere conoscer verdad conviene que aya conoscencia antes dela falsia assi como aquel que quiere senbrar el campo conviene que antes lo alinpie delas malas yervas. E aquel falla e toma la miel mas dulce que antes ha comida la cosa amarga. Mas claras son las estrellas despues del nublo. Mas fermoso paresce el dia quando el onbre ha velado. e comiença. Qui serere ingenuum volet agrum. en romance. E mostrar te he.

¶ Enla segunda prosa tracta poniendo cinco maneras de bienes que los onbres dessean que en ninguno de aquellos non ha bien aventurança. e pone vna general proposicion que todo onbre la bosca a su trabajo. e comiença. Tum vero defixo paululum visu. en romance. Quando la philosofia.

¶ Enel segundo metro pone que cercar bien aventurança es cosa natural alos honbres. e pone que grande es el poder dela natura prueua esto por exemplos dela yra del leon del desseo delas aues presas dela verga por fuerça inclinada e del mouimiento del sol. e comiença. Quantas rerum flectat habenas. en romance. E pongo te exemplo.

¶ Enla tercera prosa tracta como especial mente en riquezas non ay bien auenturança fortuna e mengua. e avn que aquellos aquien vienen tuelle los aquel bien que aman. e comiença. Uos quoque terrena animalia. en romance. Avn la philosofia continua de prouar.

¶ Enel tercero metro dize contra los auarientos e pone dos males de riquezas. el primero es que de mientra es biuo el rico lo punen las riquezas e como muere lo dexan. e comiença. Quamuis fluente diues auri. en romance. E avn que la persona.

¶ Enla quarta prosa tracta que en oficios ni en dignidades temporales non hay bien auenturança. antes quanto el onbre es en mayor grado es mas parlado e desonrrado si es mesquino e ay de otras conclusiones muy fermosas e comiença. Sed dignitates. en romance. E puedes ver que soberano bien.

¶ Enel quarto metro prueua esto mesmo e dize que no sola mente dignidades son dadas a malos ombres: mas avn que vn mal ombre la da a otro. e pone enxemplo en nero. e comiença. Quamuis satirio superbus. en ramance. Pues buena gente como podedes pensar.

¶ Enla quinta prosa muestra que en ser rey nin familiar de reyes no ha bien auenturança si bien las gentes lo piensan. e que enlos reyes no ha ninguna potencia. esto prueua por muy señalados exemplos de Seneca e de otros familiares de reyes. e comiença. An vero regna regumque familiaritatis. en romance. E sin las dichas cosas fallaras.

¶ Enel quinto metro muestra que ninguno por grand señor que sea non es poderoso si non es virtuoso. e virtud es poder e non otro. E comiença. Qui se volet esse potentem. en romance. Mas tu quieres saber las personas quanto pueden ser dichas poderosas.

Tabla.

¶ Enla sexta prosa muestra que verdadera bien aventurança no es es fama ni en mundanal gloria ni es linaje ni en nobleza. ⁊ comiença. Gloria vero tam fallax. en romance. E puedes veer.

¶ Enel sexto metro prueua que todo honbre es de noble linaje como todos sean fijos de dios si no los pecadores. ⁊ comiença. Omne hominum genus in terris. en romance. Otrosi te demostrare.

¶ Enla septima prosa prueua que en deleytes temporales ni en fecho de matrimonio non ha bien aventurança perfecta. E comiença. Quid autem de corporis voluptatibus. en romance. Aqui muestra la filosofia.

¶ Enel septimo metro prueua esso mesmo conparando el deleyte a abeja que primera mente da la miel: ⁊ despues pica amargosa mente. ⁊ comiença. Habet hec voluptas omnis. en romace. Por que vee paresce.

¶ Enla octaua prosa tracta todo lo que de suso ha dicho ⁊ recoge ⁊ concluye que en ninguna delas cosas suso dichas no ha bien aventurança por que parece que los onbres la buscan a do no la pueden fallar. ⁊ comiença. Nichil igitur dubium est. en romance. Pues todo onbre puede ver.

¶ Enel octauo metro faze vn planto delos honbres que las cosas temporales saben buscar alla a do las deues fallar assy como el pesce en la mar: ⁊ carne por las montañas o en tierra: fructa enlos arboles/ ⁊ non saben bien buscar la bien aventurança alla do es. ⁊ comiença. Heu que miseros tramite deuio. en romance. O mesquina de gente.

¶ Enla nona prosa comiença ya a tractar que cosa es bien aventurança. E primera mente induze a boecio que eche fuera la falsa opinion dela bien auenturança: ⁊ que quiera tornar su entendimiento a buscar la alla donde es. ⁊ comiença. Hasciens mendacijs forma. en romace. Assaz deuia bastar.

¶ Enel nono metro faze oracion inuocando la diuinal ayuda que le quiera dar clara conoscencia de fallar el lugar dela beatitudo enla dicha oracion/ pone muchas conclusiones señaladas del regimiento de dios. ⁊ comiença. O qui perpetua mundum. en romance. O padre que con perpetual razon.

¶ Enla decima prosa muestra la beatitud donde es situada prouando lo por fuertes razones sola mente en dios poniendo esso mesmo que los ombres sabios son dioses: ⁊ los pecadores son bestias. ⁊ comiença. Quoniam igitur que sit inperfecti. en romance. Pues que tu has visto qual es la condicion.

¶ Enel decimo metro combida a todos que andemos alla do es aquel bien. Ca mas vale que oro nin perlas. ca mayores bienes da. ⁊ comiença. Huc omnes pariter venite. en romance. Pues buena gente la qual tiene preso.

¶ Enla vndecima prosa muestra que cosa es bien segund la natura: ⁊ prueua que bien no puede ser sin vnidad: ⁊ que toda cosa dessea vnidad por tal que sea conseruada. ⁊ comiença. Assentior inquam. en romance. Despues boecio consolado.

¶ Enel vndecimo metro dize como qual quier sotil hombre puede por estudio conoscer lo que antes non sabia porque induze a todo hombre a estudio. ⁊ comiença. Quisquis profunda mente vestigat verum. En romance. Todo hombre que dessea saber.

¶ Enla duodecima prosa demuestra que el gouierno con que dios rije el mundo/ enla su bondad ⁊ que por tãto el pecado es no nada por quanto no es regido por dios: ⁊ recorrije quanto ha dicho de suso. ⁊ comiença. Cum ego platoni. en romance. De aqui adelante te enseñare.

¶ Enel duodecimo metro amonesta que todo onbre perseuere en contẽplar a dios ⁊ pone la fabla de orfeo. ⁊ comiença. Felix qui potuit boni fontem visere lucidum. en romance. Bien auenturado es aql.

¶ Enel quarto libro la filosofia tracta la materia de virtudes ⁊ de pecados. ⁊ prueua que los virtuosos son poderosos ⁊ los pecadores inpotentes ⁊ mẽguados ⁊ es partido el dicho libro en doze prosas ⁊ doze metros.

¶ Enla primera prosa boecio mueue vna question marauillando se del regimiẽto de dios que dexa q̃ malicia vaya auante ⁊ floresca: ⁊ que la virtud sea follada ⁊ mal trayda: ala qual questiõ respõde la filosofia prouando por verdaderas razones q̃ no es assy como el se cuydaua antes en el contrario. ⁊ comiença. Hec cum philosofia. en romance. Quando la filosofia ouo consolado.

¶ Enel primero metro la philosofia prueua que por los grados delas criaturas podemos venir en conoscencia de dios ⁊ pone semblança dela anima ala aue que buela. ⁊ comiença. Sunt etenim penne volucres michi. en romance. E non se te miembra.

¶ Enla segunda prosa la philosofia cumpliendo lo que ha prometido prueua que solamente los onbres virtuosos son actos ⁊ poderosos: ⁊ que los malos son ciegos flacos ⁊ mesquinos. ⁊ comiença. Tũ ego pape inq̃. en romance. Boecio respondio ⁊ dixo.

¶ Enel segundo metro prueua lo que es de suso dicho especial mente enlos reyes. ⁊ muestra que todo rey vicioso ⁊ pecador es catiuo y esclauo. ⁊ comiença. Quos vides sedere celso. en romance. Empero la flaqueza.

¶ Enla tercera prosa prueua que los malos no son ya mas sin pena: nin los buenos sin loguer o galardon: ⁊ que la malicia es mayor pena que ser puede: ⁊ la bondad loguer. ⁊ comiença. Uides ne igitur quando inceno. en romance. Pues estas cosas de suso dichas.

¶ Enel tercero metro prueua que el pecador es bestia enla anima ⁊ pone que peor es hauer la anima bestial que el cuerpo: ⁊ pone vna fabla delos compañeros de iason ⁊ de vlixes los quales fuerõ tornados en bestias. ⁊ comiença. Bella narici duci. en romance. Por que podemos ver.

¶ Enla quarta prosa pone que mas miserables son los malos ombres como conplazen el mal que quieren fazer que no como lo pueden conplir. ⁊ peor les es como no son punidos que sy fuessen punidos: ⁊ ala fin que ombre deue amar los buenos ⁊ hauer piedad delos malos. ⁊ comiença. Tum ego fateor inq̃. en romance. Respondio boecio ⁊ dixo.

¶ Enel quarto metro prueua la filosofia la iniquidad delos onbres que assi se quieren matar como bestias ⁊ desauẽturados matan ya aseyça la muerte por si mesma viene. ⁊ comiença. Quid tantos iuuat excitare motus. en romãce. Pues vos otros que vos deleytades.

¶ Enla quinta prosa Boecio se marauillaua como se puede fazer que los buenos ayan mal ⁊ los malos bien: ⁊ la philosophia trahe razon. E comiença. Hinc ego video inq̃. en romance. E luego respondio boecio.

¶ Enel quinto metro la philosofia prueua que aquesta marauilla es enlos hombres por enl que non saben la razon porq̄ dios faze las cosas. E comiença. Si quis arturi sidera nescit. En romance. E puedes veer semejante enel mundo.

¶ Enla sexta prosa la philosophia pone que cosa es la diuinal prouidencia: ⁊ que cosa es fado: ⁊ que differencia ay entre ellos ⁊ pone la sabiduria diuinal hordena todas cosas muy justa mente. E comiença. Ita est inq̄. En romance. E por que tu no sabes.

¶ Enel sexto metro la philosofia muestra por exemplos diuersos como dios alta mente endereça assi toda criatura ⁊ la gouierna justa mente. E comiença. Si vis cura celsi tonantis. En romance. E por q̄ mas clara mente lo veas lo hallaras enla colūpna primera de.f.ij.

¶ Enla septima prosa la philosofia trae ⁊ saca vna fermosa conclusiō de todo q̄ auia dicho: ⁊ es aquesta que toda fortuna qualquier que sea por quāto es en nr̄o poder: ⁊ a nos es que la fagamos buena: o mala. ⁊ muestra como los ombres se deuen regir en cada vno. E comiença. Jam ne igitur vides. En romance. Ya de oy mas puedes ver.

¶ Enel septimo metro la philosofia muestra que los hombres deuen ser fuertes a sofrir el trabajo de fortuna ⁊ mucho mas por conseguir los bienes celestiales q̄ nos fizo Agamenon por destruyr Troya nin Ulixes por vengar sus ombres nin Hercules por hauer fama de fortaleza. E comiença. Bella bis quinis. En romāce. E desto podrias tomar doctrina y exēplo.

¶ Enel quinto libro se tratā dos materias sotiles la vna que cosa es la diuinal prouidencia: y el franco aluedrio humana la segunda. Aquestas dos cosas como pueden estar en vno: ⁊ es partido el dicho libro en seys prosas ⁊ cīco metros.

¶ Enla primera prosa la philosofia determina que cosa es caso o cosa no cogitada rezando vna falsa opinion: ⁊ despues suelue ⁊ determina la quistion. ⁊ comiença. Dixerat orationisq₃. en romāce. Quādo la ph̄ia ouiesse.

¶ Enel primero metro pone exemplo de vn rio que se parte en dos partes. E despues se ayūta: ⁊ muestra como los fechos casuales proceden dela diuinal prouidencia. ⁊ comiēça. Rupis achamenie. en romance. Poner te he exemplo.

¶ Enla segunda prosa muestra q̄ el franco aluedrio se diuersifica segund la diuersidad de aquellos en quien es: ⁊ que dios eternal mente vee todas las voluntades delas criaturas ⁊ sus obras. ⁊ comiença. Animaduerto. en romance: Ca dios ha ordenado.

¶ Enel segundo metro pone que el entendimiento diuinal sin toda comparaciō es mas claro que el sol material loandolo. ⁊ comiença. Puro clarū lumine phebum. En romance. Puedes ver alguna semejança.

¶ Enla tercera prosa boecio arguye contra la ph̄ia muy alta mēte ⁊ de dos muy grādes inconuenientes q̄ es inpossible que en vno puedē estar la diuinal prouidencia: ⁊ el franco arbitrio. ⁊ comiēça. Tum ego en inq̄. en romance. Entōce dixo boecio.

¶ Enel tercero metro por la dicha dificultad faze clamaciō a dios ⁊ mueue vna q̄stiō ⁊ suelue la. ⁊ comiēça. Que nā discors federa. en romāce. Esto es cosa notable.

¶ Enla quarta prosa la ph̄ia comiēça a determinar la dicha dubda ⁊ dize q̄ la cosa q̄ es por alguno entēdida es entēdida segū la virtud de aq̄l q̄ la entiēde. ⁊ no segū la natura dela cosa q̄ es entēdida: ⁊ aq̄ pone q̄tro grados de conoscēcia. ⁊ comiēça. Tum illa vetus inquit. en romance. Respondio la ph̄ia ⁊ dixo.



¶ Enel quarto metro la philosofia reza la opinion falsa delos estoycos: sobre la materia del entender, y suelue aql la altamente. E comiença. Quondã porticus attulit. &c. En romance. Antes de aquella prouacion.

¶ Enla quinta prosa: compara la manera del entender humanal ala manera del entender diuinal. E pone la differencia: y induze nos que alcemos el entẽdimiẽto a contemplar la manera del diuinal entender. E comiença. Quod si sentiẽdis incorporibus, y cetra. En romance. E despues desto la philosofia.

¶ Enel quinto metro prueua la phia q̃ por figura que dios ha dado al cuerpo del ome como a el. y no ha ningũa otra natura corporal alça faz a el cielo. E deue muchas vegadas contẽplar ala essencia diuinal. E comiença. Quã varijs terras aĩalia. En romãce. La ql cosa de.

¶ Enla sexta ꝓsa la phia muestra muchas solẽpnes conclusiones. La primera que cosa es la sciẽcia de dios. La segũdo como la dicha sciencia no es variable. La tercera, que ella es regla y mẽsurada de todas las cosas variables. E dspues suelue todas las dubdas fechas por boecio. La final conclusion amonesta a todo ome de fazer obras iustas, esquiuar peccados, fazer deuota oracion. Por quanto toda cosa que fazemos lo vee la diuinal intelligencia: y asi fenesce. E comiença. Quoniã igitur vti paulo ante monstra. &c. En romance. La philosofia prosigue.

¶ Siguese el primero libro de Boecio. dela consolacion que le dio la philosofia.

Yo cuytado que solia ser en grãt estudio: que he fecho muchos y diuersos ditados y asi mismo muchos libros. E q̃ he trasladados muchos libros de philosofia de griego en latin. Asi como la metafisica de aristotiles. E la arismetica de nicomachi: padre de aristotiles demiẽtra era enla flor dl mi estudio. E he estado en grand buena venturança. Ay cuytado: agora cõuiene de fazer ditados de plãcto y de dolor por los quales muestre la mi mesq̃ndad y miseria regãdo con lagrimas y cõ lloros verdaderos la mi cara. E ya sea q̃ me ayan tirado todo quãto auia: empero no han podido tirar me las mis sciẽcias: ãtes ellas me acõpañaran y no se partirã de my. y no me ha fincado otra cõpañia. onde es notorio q̃ el dicho theodonic por la su crueldad tiro a boecio toda ꝑsona q̃ ouiese cõ el ꝑuança: y ningũo de sus amigos lo oso seguir: y no le dexo ningũ sa conosciẽte a su seruicio. E por esto le auia tirado todo q̃nto auia. Mas por q̃nto los bienes y las riqzas dela aia no desãpararan al ome: antes todo tiẽpo lo acompañan: y no le pueden ser tollidas. Por esso las sus sciẽcias q̃ auia ganadas estuuieron conel: y no pudierõ ser ningũo, ser enpachadas. E por eso dezia cato, aprẽde algũa sciẽcia o arte. ca si por ventura la tu fortuna se fuese de ti y te desãparase: la arte todo tiempo estara contigo: y no te desamparara demiẽtra biuo seas. Por q̃ el dicho boecio dezia que las sus sciẽcias erã en su cõpañia. y faze comparaciõ del su tiẽpo pasado al ꝑsente diziẽdo tales palabras. O mezquino: la gloria dela mi biẽauẽturãça q̃ he auida en los tiẽpos pasados y la verdura dla mi

juuentud agora son tornados en desolacion delos mis fechos ⁊ enla mi triste vejez: onde es notadera cosa que conpara la mocedad a verdura. Porq̃ asy como la planta verde muestra que deue bien aprouechar en fructo. asy la persona q̃n do en su juuentud comiença a fazer buenas obras ⁊ virtuosas ⁊ se guarda de mal: muestra que deue ser muy buena ⁊ prouechosa. E asy por q̃nto el dicho boecio en su mocedad fuese bueno ⁊ virtuoso: ⁊ agora asy mesmo se via en dolor en su vejez: auia razon de mayor tristor. Porlo qual dezia. En este tiempo acercen dela dicha juuentud por los males q̃ sufri ⁊ porla tristor me conuenido sopitosa vejez: la qual muestra en aquestas cosas. ca sopitosamente so tornado canoso magro ⁊ arrugado. Ca los males ⁊ in sturas me fazen llegar a vejez: por quanto todos los accidentes dela anima salvo gozo ⁊ alegria: siguen el cuerpo dela iniquidad radigal: que es fundamento dela vida. E por esto llegan el ome ala muerte. que porlas āgustias dela anima el cuerpo toma mudamiēto segūd mas ⁊ menos: por tāto el torna todo cano sopitosamente: dela qual cosa auino vna grand marauilla en bononia la grassa. onde como vn ome fuese juzgado a muerte sopitosa mēte se le tornaron los cabellos blācos: maguera que de ante no ouiese ninguno blanco ⁊ fuese moço. E todo esto acaescio en espacio de vn dia natural. E otrosy: en el dolor tuelle al ome el sabor delas viandas: ⁊ el plazer. ⁊ porēde Boecio no podia biē comer: por lo qual era rugado ⁊ le tēblaua la persona. E por que por dessallimiēto de viandas el pellejo del ome non se finche: por tāto el tornó arrugado. Antes el llamaua ala muerte porque non venia: ca por el dolor que sufria: la deseaua. diziendo que entonces es cruel la muerte quando viene ala persona en su bien auēturāça.

E entōçes es mansa ⁊ buena al ome: q̃n do le viene enel tiēpo dela su aduersidad o pobreza / o dolor / o mala auēturança. ca en tales tiempos las gētes menos la temen: antes muchas vegadas la desean. Mas comū mente la muerte asy como cruel faze el cōtrario: ca menospreçia las plegarias ⁊ las lagrimas ⁊ los sospiros ⁊ los gemidos delas personas que la desean: por quāto son puestas en miserias dolor ⁊ tribulacion: ⁊ va a aquellos que son en buena vida. Por eso dize boecio. O muerte por que me eres asy cruel. ca no vienes agora q̃ndo me vees en aqste caso de q̃ me farias grād plazer: ⁊ fuyes de mi puesto en grande tristor. Antes reprehende los amigos diziendo. O amigos mios que tantas vegadas a vedes dicho que yo era bien auenturado: agora vedes que yo so caydo sopitosamente en mala vētura. ⁊ podedes ver que la mi bien auenturança no era firme: porq̃ loca mente me auedes loado enel tiēpo pasado. ¶ E fasta aqui Boecio ha fablado demonstrando los sus dolores.

¶ La primera prosa que

comiença Hec dum mecū tacitus. En la qual se contiene como paresció vna donzella a boecio: la qual era philosofia.

Mientra se pensaua enlas dichas cosas ⁊ ouiese callado. ⁊ estuuiese todo pensoso en su lecho. aparesciole vna dueña ala parte de su cabeça: la qual auia su cara muy bella ⁊ digna de grand reuerēcia. Aquesta dueña auia los ojos flāmeantes: ⁊ muy clara ⁊ muy biua la color dela su cara ⁊ fresca: en señal de contēplacion templada ⁊ benigna. E avia poder muy grande. ⁊ era tan vieja que no podria ome dezir la su hedad de dias nin de años. La estatura del su cuerpo era muy dubdosa: ca algūas vegadas era asy pequeña

como las otras personas: ⁊ alas vega-
das era tā alta q̄ cō la cabeça tocaua fa-
sta el cielo. E si q̄ria algar la cabeça tras-
pasaua el cielo. las sus vestiduras eran
fechas de filos muy delicados ⁊ delga-
dos ⁊ fechos muy sotil mente ⁊ no se po-
dian corrōper enla su materia delos di-
chos filos. las q̄les la dicha muger las
hauia texidas ⁊ fechas. Otrosi la color
delas dichas vestiduras era semejante
a negro de fumo q̄ esta enlas pinturas
denegridas por fumo q̄ndo son enuege-
sçidas. E enlas estremidades delas vesti-
duras erā texidas dos letras. la vna e-
ra. p. ⁊ la otra era. t. La. p. era baxa en
las faldas ⁊ aderredor del cabeçō ⁊ de-
las faldas fasta en cima auia pinturas
a manera de estrellas. la dicha vestidu-
ra era rota en algunos lugares porque
algunos robadores la q̄rian tomar por
fuerça por q̄ la auian corrōpida ⁊ esgā-
gada con las manos. la dicha muger te-
nía enla mano derecha libros. ⁊ enla es-
quierda tenia vn ceptro. Aq̄sta muger
era ph̄ia: ⁊ es dicha muger por que assi
como ala muger pertenesçe segund la su
condicion de parir al onbre ⁊ de nodrir
le: ⁊ esto es ordenado natural mēte. Assi
la filosofia faze al onbre perfecto ⁊ aca-
bado nodriendolo ⁊ enformādolo. Esta
estaua linpia mente ⁊ fermosa mente so-
bre su cabeça por tal como auia turba-
do el entendimiento por la yra, no la pu-
so enla cabeça el qual en su lugar. ca la
yra turba el entendimiento que no pue-
de onbre conosçer la verdad. clara mēte
esta muger fue madre delos filosofos ⁊
delos sabios. por que platon ⁊ demoste-
nes dixeron que auian auidos dos ma-
dres q̄ son natura ⁊ filosofia. Dezian q̄
natura los auia fechos naturales. mas
que la ph̄ia los auia tirados de vicios.
⁊ la sabiduria enformados en virtudes
La dicha muger avia la cara muy fer-
mosa ⁊ digna de grand reuerencia: por

que honor ⁊ reuerencia es deuido a vir-
tud en sessi al que era virtuosa: la qual co-
sa se muestra mas enla cara que en nin-
guna otra parte, segun q̄ dize el prouer-
bio. la vuestra cara muestra qual es la
vr̄a condicion. ca por la cara ⁊ alguna
otra manera conosçe onbre la condiciō
dela persona. segun que dizen los filoso-
fos: ⁊ avn enlos ojos inflamados. ca la
persona sabia clara mēte conosçe la ver-
dad ⁊ la bondad: ⁊ sotil mente para mi-
entes ⁊ no puede ser ayna engañada. la
su color muestra la su benignidad. ca la
sabiduria faze al honbre ser benigno. la
su hedad era mucho antigua que ya era
enel comienço del mundo. segun que di-
ze salomon enlos prouerbios enel ocha-
uo capitulo. Quādo va llamaua los cie-
los ya era con dios ordenādo todas las
cosas por la su forma: da a entēder que
ala persona sabia pertenesçe que piense
a vegadas enlas cosas baxas ⁊ a vega-
das enlas altas que es asaber enlas co-
sas terrenales ⁊ enlas celestiales. Por
las vestiduras son entendidas las artes
⁊ sciencias liberales que assy como las
vestiduras conprehendē la persona ves-
tida ⁊ dentro la encierran. Assi las di-
chas artes ⁊ sciencias conprehenden ⁊
encierran en sy sabiduria ⁊ toda las en-
noblesçen ⁊ la fazen fermosa. Los filos
primeros son los pricipios ⁊ las reglas
que son en cada vna sciencia. los quales
son ⁊ paresçen sotiles. E quando son or-
denados dan conplimiento a cada vna
sciencia. Aquestos principios la philo-
sofia los auia texidos ⁊ ordidos. Ca a
sabiduria pertenesçe fazer ⁊ ordenar los
dichos principios o reglas. E porque
los antiguos philosofos tractaron ⁊ fi-
zieron muchos libros de philosofia mu-
cho escura mente porque fablauan por
semejanças. Dize que la color delas ve-
stiduras era semejante a ymagines fu-
mosas ⁊ viejas. Por las dos letras que

son.p.τ.t.son entendidas dos cosas que
son principio τ fin:τ la vna deue ser con
la otra ca poco valdria començar la co
sa si no le dauã fin. E assi como aquel q̃
viste la vestidura comiẽça enlas faldas
τ despues viste la toda quando es vesti
do el cabeçon poco a poco. Assi del pri
cipio cõ escalones poco a poco deue onbre
venir al termio que es en buscar vir
tudes:τ auiendo conocencia delas cosas
E final mente venir ala contemplacion
diuinal. Onde aura honbre clara conos
cencia sin medio τ sin tardança. La di
cha vestidura era estaua rota forçada
mente. Esto se dize por muchos que en
proniso por fuerça quieren conprehen
der todas las sciencias τ aprenden dela
vna vn poco τ dela otra. Otrosy final
mente que no han ninguna, empero quie
ren ser contados entre los sabios. Por
los libros que tenia son entendidos las
sciẽcias. las quales la persona sabia de
ue mostrar, ca el sabio sola mente puede
mostrar sabiduria. la qual ha conquiri
da por los libros mas que por otra co
sa. E por el ceptro es entẽdida correpci
on. Ca al sabidor pertenesce corregir τ
castigar al honbre loco. las dichas dos
cosas no puede bien fazer ninguno hon
bre sin sabiduria. Es a saber enseñar τ
corregir o castigar. Los philosofos de
athenas pintaron la dicha philosofia
en diuersas maneras, ca algunos la pin
tauan yaziendo en vn lecho/ por que el
anima punando alcança sabiduria. E
pintauan quatro donzellas que trayan
el lecho. La primera auia nõbre amor
la segũda trabajo. la tercera cura. la q̃r
ta vegilia. Ca por amor obramos biẽ
trabajamos τ acabamos:τ por cura p
uemos, τ velando nos guardamos dl
contrario ¶ Otros la pintauan estan
do enlos portales delos templos. E so
bre la su cabeça escriuiã estas palabras
El vsar me ha engendrado. Memoria
me ha ynfantado. aborrezco los locos
τ las obras vanas. Breuemente dezi
an estos en qual manera auia onbre sa
biduria. E lo de que se deuia guardar
la persona sabia. ¶ Otros la pintauan
enlos lugares delas justicias assi como
reyna estando en cathedra. E alos sus
pies estauan dos onbres antiguos/los
quales tenian la vna rodilla fincada en
tierra τ mamauan cada vno dellos las
sus tetas cada vno la suya. E ella esten
dia los sus braços sobre ellos. Por la
qual cosa es entẽdido que verdad τ bõ
dad de toda justicia es fecha τ forma
da τ nodrida con leche de philosofia/τ
por ella es fructificada τ acabada. ¶ E
despues pone que fizo la dicha muger.
Onde deuedes notar que por que auia
conpasion τ piedad de boecio tiene ma
nera de persona que quiere oar consola
cion. E primera mente echo lo que le da
ua razon de tristeza. E despues puso en
de lo que le deuia dar consolacion. E
por que con dulces palabras conplazi
endo le le respondiesse. ¶ Quando ouo
vistas las razones del su dolor las que
les lo agrauiauan τ non le dexauan tor
nar al juyzio derecho de rezon vn poco
somouida, ca persona sabia non se deue
fuerte mãte ensañar. ¶ Dixo delas di
chas rezones que turbauan a Boecio
que ha dexados a curar aquesste enfer
mo. ¶ Estas putanas ensuziadas: las
quales por manera de melezinas le dua
nan vino/conel q̃l los sus dolores mas
se agrauiauan que non guarescian.
¶ Onde deuedes notar que persona sa
bia non deue en sy retener las cogitaci
ones nin los pensamientos que turban
la razon y el entendimiento. mas alon
gar los de sy. ¶ E por que seguir mas
la voluntad que la razon: la qual haze
al ombre quasi bestial τ suzio/ por esta
razon la philosofia dixo delas cogitaci
ones q̃ erã putanas τ ensuziadas. ca in

les cogitaciones mueuen al hombre a cosas suzias. Assi como las putas falagan los ombres & los tiran de razon. Despues en la dicha filosofia dixo a las cogitaciones: yd vos dende & no estedes ay que soys assy como las serenas que cantan dulcemente & matan los ombres. Las serenas son enel mar: & dize se que son en forma de mugeres: las quales cantan dulcemente: & tiran las naues & fazē adormir los marineros por dulçor del su canto: & quādo duermen matan los todos & fuyen. E assy tales cogitaciones paresçen plazientes & despues cresçe el dolor & el tristor en tanto que traen a la persona a desesperaciō si mucho le dura. Despues las dichas cogitaciones avergonçadas partieron se de boecio con gran cōfusion & no ouieron que pudiesen responder. E la filosofia puso aqui sus donzellas muy fermosas que son las sus razones q̄ guaresciessen al dicho boecio. Entōces boecio que tenia los ojos llorosos & el su pensamiēto aterrado. ¶ Quando ouo oteado la dicha dueña & veyesse que assy era enseñoreada & no la conosciesse estouo todo maravillado. & torno los ojos & la su vista fuerte mente contra la tierra esperādo que faria. Ca el onbre sometido a las passiones & alā sensualidad antes que del todo se pueda leuantar por la lūbre dela razon: primera mente se abatalla en si mesmo & con gran fuerça quebranta los ligamientos dela sensualidad. Despues la philosofia llegose al lecho de boecio & posose sobre la cabecera. ¶ Este lecho es el entendimiento del ombre. E la cabecera es la ciencia especulatiua enla qual la filosofia se puso. E fablo de boecio conueniente mente reprehendiendo lo & dixo.

Del planto que fizo la dicha dueña a Boecio: & delas cosas que le dixo.

Secundū metrum incipit Heu quā precipiti mersa profundo.

O Dios & tan grand dolor es este que el pensamiento deste ombre en prouiso es derrocado en fondo por los vientos terrenales dela fortuna. E es le fuerte mente cresçida cura & pēsamiēto. & ha en vn punto perdida la propia lumbre & es caydo en fuertes & escuras tiniebl as. Estos tienpos passados era frāco & libre de todos pensamientos & solia otear & mirar al cielo assy como si lo viese abierto. Pensaua enlos mouimientos delos cielos & del sol & dela luna & delas planetas & delas estrellas. E enla mudaciō delos elementos & del mar & delos vientos. E de todas estas cosas queria saber el su comēçamiento. Pensaua enlos espiritus que mouiā los cielos & por qual fin los mouian. Avn pensaua en los tienpos & en sus naturas & en sus mudamientos: & en todo quanto se fazia enla tierra por los dichos mudamientos. & por que era abundancia & mengua delas cosas. Agora vedes este tal como yaze: ca tiene quasi muerta la lunbre de su pensamiento & apremiado de coydados & de grandes cadenas o tristura & de dolor. & tiene la su cara baxa. O dios quan estraña cosa que aquel que con tan gran plazer solia contēplar las cosas celestiales. agora es forçado de catar la tierra nescia & loca. Ca por las cosas tēporales & terrenales muchos hombres fazen locuras & nescedades & dexan la verdadera sabiduria.

Como la filosophia tiro las lagrimas a Boecio por tal que la conoscesse.

Secūda psa̅ incipit: Sed medicine inquit

Ca por mas tiempo es q̄ tomes algund jarope o melezina. Onde deues notar que la filosofia tiene manera de fisico que assi como el fisico demanda & quiere saber el comienço dela

dolencia demandando al enfermo. assi esta faze demandas a boecio dulcemente. Asy como el fisico por las respuestas del enfermo recuda ⁊ muestra al enfermo algunas cosas de que el no se pensaua. ⁊ por esto el enfermo conosce mejor el su mal: y es mas obediente al fisico. ⁊ assi lo fizo la philosofia. E asy como el fisico comença a dar al enfermo melezinas ligeras ⁊ despues mas fuertes ⁊ despues avn mas fuertes. porque las mas fuertes farian tan toste mouimiento de guisa que seria peligro el enfermo. ca la natura non sostiene mouimiẽto sopitoso. E por esto la filosofia començo ligeramente ⁊ suaue en reprehender a Boecio. ⁊ guardando lo cala cara dixo. No eres tu aquel que eres nudrido con la nuestra leche que es con la nuestra doctrina ⁊ eres crecido ⁊ venido a perfecion por la a nuestras sciencias: ⁊ eres escapado delas pasiones dela sensualidad ⁊ eres puesto en grand fortaleza de virtudes ⁊ de virtuoso coraçõ: al qual nos auemos dadas tantas buenas armas las q̃les si no las ouiesses echadas ⁊ desamparadas te aurian fuertemẽte ⁊ virtuosamẽte defendido ⁊ no fueras seydo vencido. Di me al qual auemos hechas gracias. conosces me. callas. fabla comigo. di me. callas por miedo: o por verguença. Ca por cierto mas amaria que por verguença callasses q̃ no por miedo. Ca por verguença no tira la razon ni el seso. El miedo enpacha el seso y el entendimiẽto: mas segund que yo veo espanto te apriera ⁊ te faze callar. E quando la philosofia vido estar a boecio mudo: ⁊ quasi parecia que no tenia lengua puso las sus manos: que en conoscimiẽto del so desfallescimiẽto en los pechos. Esto es quando el dubze turbado viene a conoscer se. Entonces avn que la virtud dela razon sea cargada ⁊ apremia da ẽpero no es del todo vencida ni aterrada por que dize non es la dolencia peligrosa, ca la dolencia de litargi q̃ es oluido de razon. Oluidadas le son las armas que le auian dadas: ⁊ ligera mẽte se le miẽbraran si se puede conocer. E por que se conosca alimpiar le emos los ojos que son cubiertos de foscura delas cosas terrenales. Entonces alimpiole los sus ojos que son razon y entendimiento: los q̃les eran cargados de lagrimas / que son voluntades terrenales ⁊ fosces con la su vestidura delicada. ca tirauale la turbacion del su pensamiento. Entonces las tinieblas dela turbacion le dexaron ⁊ tornaron le el vigor primero. ca el su entendimiento fue alunbrado.

Como boecio conocio a la philosophia: ⁊ ella lo començo a consolar.

Tercium metrum ⁊ incipit. Nũc me discussa liquerunt nocte tenebre.

Quando boecio fue tornado asy mesmo ⁊ calado el su entendimiento quiso prouar si conosceria la dicha muger. E quando ouo alçado los ojos contra ella: conoscio por la obra del entendimiento que aquella muger era filosofia. E su entendimiento que ca conoscencia de verdadero bien el q̃l era de tras ⁊ mejor refugio dela su consolaciõ las cosas que son las escuelas: dela qual Boecio auia mucho vsadas. E quãdo la ouo conoscida dixole.

Tercia prosa ⁊ incipit

Haud aliter nebulis.

O Philosofia mi maestra de todas virtudes que eres enbiada del soberano cielo q̃ es dios que la ha enbiado a diuersas psonas en diuersas ⁊ muchas maneras como es esto hecho que tu seas venida en esta soliud apsion del mi desterramiento: eres tu assi acusada falsamente assi como yo ⁊ assi encarcelada. E la filosofia respõdio asi. O espe

cial mi amigo: τ como podria ser que yo te desmanparasse: especial mente agora co-
mo por mi amor tu sufres tan grand tra-
bajo. Ca esto que tu sostienes sufres por
mantener la mi doctrina. Esto es que to-
do filosofo deue mantener todo bié sobre
todas cosas. τ menospreciar toda tribula-
cion que por esto le venga. E por esto no
estaria bien que yo desmáparasse las per-
sonas ynocentes que por mi amor sufren
mal. E por esto el tu afá tome yo por mio
τ lo quiero contigo sofrir. E no pienses q̃
yo me marauillo del tu afan τ trabajo. ca
aun no es nueuo. ca ya sabes que los anti-
guos philosofos por guardar las mis do-
trinas τ por amor de verdad han passa-
das muchas tribulaciones. ca bien sabes
o deues saber que la sabiduria es mucho
menospreciada τ abiltado entre las ma-
las personas. en todos tiépos los onbres
locos son cótrarios alos sabios τ alos dis-
cretos. E no sabes tu que antes que fuese
platon nuestro amigo: yo auia auidas ba-
tallas con los sabios q̃ fueron antes del:
delos quales algunos fueron desterrados
otros ouierō de fuyr: τ otros tomarō mu-
erte. Bien sabes a ya que biuiendo Pla-
tō nuestro amigo socrates su maestro fue
muy injusta méte perseguido τ en nuestra
presencia tomo muerte por mantener ver-
dad. ¶ Onde deuedes saber que socrates
maestro de platō fizo vn libro de vnidad
en el qual prouaua por manifiestas razo-
nes τ declaraua que no deuia onbre fazer
honor τ reuerencia diuinal syno tan sola
mente a vn dios. Por la q̃l cosa fuerō so
mouidos los sacerdotes todos delos ydo-
los que predicauan muchos dioses τ acu-
saron lo con el principe de Atenas. diziē-
do que socrates auia dicho mal delos dio-
ses: τ que todos los auia vituperados. E
por esto deuia auer muerte τ fue juzgado
q̃ beuiese vn vaso de veneno en nóbre de
vn dios. la q̃l cosa el non dubdo cóñando
en dios: τ q̃ndo lo ouo beuido no sintio ni-
gū mal. E despues fue forçado q̃ beuiesse
otro vaso de veneno en nóbre de todos los
dioses de atenas: τ en vn púto fue muerto
por la q̃l cosa ayrado todo el pueblo que
estaua presente: leuātaron se τ matarō los
sacerdotes. E tomarō el cuerpo de socra-
tes τ soterrarō lo có gran honor assi como
amigo de dios verdadero. E despues dla
muerte delos sacerdotes los sus discipu-
los todos se partierō en opiniones: τ algu-
nos tenian muchos errores. Enpero tá bié
mantenian alguna parte de verdad τ por
aq̃lla sostenian muchos trabajos avn que
en otras fuesen locos. E aun no abasta la
fuyda de anaxagoras ni el veneno de So-
crates ni los tormétos de zeno por q̃ erā
estraños dela tu nació. ca erā griegos τ an-
tiguos. E no bié se te deuia mébrar dca-
ni τ de seneca τ de sora q̃ todos estos fue-
ron muy excellétes filosofos de roma assy
como tu mesmo: τ todos ouieron muchos
τ buenos exéplos. τ todos sufrierō diuer-
sos tormétos por amor de verdad τ bōdad. Ca segū dize seneca τ cuéta se enlas
ystorias delos romanos q̃ fue maestro de
nero. el q̃l nero como fue fecho enpador y
estuuiese en vn cóbite en su corte real: mé-
brose le de seneca su maestro: el q̃l era enl
palacio como muchas veses le auia ferido por le castigar. E en vn púto mouido
có gran yra fizolo venir delante si τ dixo-
le q̃ escogiese en q̃l manera q̃ria morir. ca
el q̃ria q̃ fuese muerto: τ mādo q̃ lo matassen dando le aq̃lla muerte q̃ el escogiesse.
la q̃l forçado escogio q̃ fuese sangrado de
los dos braços τ puesto en vn baño fasta
q̃ le quito la vida. Estos τ los otros de su-
so dichos sufrierō mal por los castigos q̃
dierō alas psonas maluadas. Enpero re-
manesce muy excellēte τ digna memoria
dellos. E no erā muchos tiēpos pasados
q̃ erā muertos: τ no fueron assi tā ayna mu-
ertos. mas como erā muy sabios en sciēci-
as τ en costūbres. τ las sus costūbres erā
cōtrarias alas costūbres dlos maluados

⁊ por esto fuerõ pseguidos. ca todos tien⸗
pos fue ⁊ sera q̃ las buenas costũbres son
perseguidas por aq̃llos q̃ tienen mala vi
da. Pues no veo razon porq̃ te deues
marauillar si los buenos estã enla mar a
margosa ⁊ tẽpestosa de aq̃ste mũdo delas
ondas grãdes q̃ ay ẽl. E asi como la mar
es amargosa ⁊ tẽpestosa ⁊ salada. asi es
la vida delas gẽtes mientra estã enel mun⸗
do. E avn q̃ las buenas psonas muchas
vezes sufran tribulaciones ⁊ psecuciones
por los malos por q̃ las buenas psonas
son pocas: ⁊ las malas son muchas quasi
sin fin q̃ se mueuẽ siguiẽdo la su voluntad
ppia q̃ no razonable ni siguiendo el dere
cho juyzio dela razõ: por esto en muchas
maneras dã psecuciões alos buenos. Em
pero porq̃ sabiduria ha vẽcido ala mali⸗
cia: ⁊ la bondad sobrepuja ala maldad: ⁊
la intẽcion ⁊ el ꝓuecho delos buenos om
bres ⁊ sabios es tal q̃ no deue auer pensa
miento de desplazer alos malos: antes les
plaze q̃ les sean desplazientes: por esto avn
q̃ las malas psonas sean muchas ⁊ muy
poderosas por poder mũdanal. Empero
no deuẽ ser temidas delas buenas psonas.
Ca las dichas malas psonas no han es
si regidor q̃ los gouierne. ca dessallece les
la razõ q̃ deue regir ⁊ gouernar los hon⸗
bres. Asi son como la naue sin el gouerno
⁊ sin el gouernador. q̃ viene la tẽpestad ⁊
no se puede regir: antes esta en grã peligro
E por esta razon si ellos llegan cõtra los
buenos dã le batalla. Empo no puedẽ a⸗
uer vitoria cõtra los buenos por q̃ se asir
mã en aq̃lla cosa q̃ en si no ha firmeza. E
los buenos son regidos por la virtud q̃ es
regidora delos sabios: y esforma los en
bondad y en verdad. ⁊ trae los ala grã fu
erça ⁊ ala fuerte torre de soberania ⁊ ver⸗
dadero biẽ do hã plaziente contẽplacion
pusiendo los sus grãdes thesoros dela sa
biduria porq̃ puedẽ fazer escarnio dellos
porq̃ hã dexado el verdadero biẽ: ⁊ son se
ocupados en cosas q̃ no valẽ nada ni pu
eden a ningũa cosa aprouechar verdade
ra mẽte. ca son transitorias ⁊ caybles q̃ li
gera mẽte decaecen son muy flacas ⁊ ba
xas. Mas las cosas enq̃ los buenos se o
cupan son altas ⁊ firmes ⁊ ppetuas ⁊ cir
cuydas de muchos bienes. E assy lo dixo
empedocles segũ cuenta theofarieolo enl
comiẽço del libro de plãtas diziendo. tres
cosas son las q̃ por su excellẽcia sobrepu⸗
jã todas las otras cosas cõ esta vida. La
primera es menosprecio del honor dela
cosas tẽporales ⁊ de fortuna. La segũda
es desseo dela biẽ andãça eternal. La ter
cera es alũbramiẽto del entẽdimiẽto dela
volũtad. La primera cosa es tã buena q̃
ningũa cosa no es tã honesta. E por ningũa
no es tã biẽ auẽturado el onbre como por
la segũda. E no es cosa q̃ tãto faga al on
bre alcãçar estas dos cosas como la terce
ra. E porq̃ la torre ⁊ fuerça de suso dicha
es biẽ grãdẽ ⁊ bien guarnida destas tres
cosas no ha miedo de ninguna cosa. ⁊ pon
go enxẽplos naturales de semejãtes cosas
en versos metrificados diziendo.

Metrum quartum et

incipit. Quisquis cõposito serenus euo.

Todo onbre q̃ ha el su entẽn
dimiẽto claro assi como el ci
elo quando es biẽ serenado po
ne so los sus pies toda fortu
na cõtraria menospreciãdo
la. E aq̃l juzga derecha mẽte el q̃ por for⸗
tuna cõtraria no se aleua dela torre. ni por
la fortuna de biẽ andança ensalça el su co
raçõ. Este tal puede tener biẽ sin temor la
cara firme cõtra toda aduersidad: ⁊ no le
cale auer temor delas ondas tempestosas
mũdanales ꝑturbadas o yradas q̃ le vẽ⸗
gã en cõtra no sera solicito por tẽpestad
del mar: ni sera derocado por ĩpetuosidad
ð viẽto. ni q̃mado por ardor ð fuego. ni a
terrado por piedra de engenio: ni mouido
de su lugar. Compara la fortuna del pue
blo a mouimiẽto ð mar. E la enbidia de

los enemigos lagoteros cōpara al viēto. ¶ E la yra delos señores temporales ha fuego ⁊ ha golpe de piedra de ingenio: las quales cosas vana mente tienen las gentes locas: ⁊ por esto ligera mente son vencidos. O mesquinos delos ombres ⁊ por que avedes temor: ⁊ estades espantados ⁊ maravillados delas yras malinas ⁊ crudes delos señores tiranos. ¶ Ca si bien parades mientes no han consigo regidor ni capitan / por que non deuen ser temidos, ca non han fuerça nin vigor. ¶ E tu boecio non quieras esperar galardon delos nin ayas miedo ca son desguamidos ⁊ sin armas ⁊ sin fuerça. ¶ E sy la han no la hā firme ni son verdaderas las sus armas avn que parezcan. ¶ E quien deue temer la cosa que non ha firmeza: nin aquel que non es de si mismo: ⁊ aquel que es sin armas: ⁊ es movido de so lugar: ⁊ yaze caydo ⁊ atado con cadenas: con las quales puede ser arrastrado. ¶ Tales son los tiranos: o los señores malos por que non deuen ser temidos delos sabios. ¶ Ca non son de sy mesmos: por que non se rigen por razon: mas por voluntad que les sobrepuja. hā echado de si el estudio del entendimiento: ⁊ las otras armas dela razon: ⁊ son echados dela fuerça ⁊ torre del entendimiento dela razon: ⁊ son caydos enla sensualidad por que se han atado cadenas de malas obras ⁊ de peccados. ¶ E todos aquellos que se ocupan en multiplicar bienes temporales ⁊ de fortuna se atan cadenas con las quales los tiranos ⁊ malos señores los pueden tirar.

¶ Como boecio trata su dolor ⁊ pone las razones dela persecucion.

Prosa quarta et incipit. Sentis ne inquit hec animo. ⁊c.

Quando la philosophia vido que era conuenible mente despuesto a fablar porque le fablo dulce mente: somoviole fuerte mēte porque respōdiese ⁊ que no mostrasse las llagas di su dolor ⁊ dixo. Sin esto que yo te he dicho eres assy como asno que oye estrumentos estraños. Que en aquel tiempo era prouerbio en grecia que quando alguno oya algunas palabras de grand sabiduria ⁊ non las entendia: dizian que era assy como asno que oye estrumentos. ¶ E avn que los oye non entiende la acordança de aql son: ⁊ por esta razon dixo el dicho prouerbio. ¶ E despues dixo por que lloras ⁊ por que echas lagrimas: di me lo ⁊ non me lo encubras. ¶ Ca si quisieres que yo te de melezina: necessario es que me muestres la tu dolencia. ¶ Entōces boecio movido por las palabras dela philosofia començo de dezir assy. ¶ E que me cale dezir nin mostrar la razon dela mi tristura. ¶ Ca ya es asaz manifiesta. ¶ Ca todo hombre sabe la cruel fortuna que es venida sobre my. ¶ E no vees tu el lugar do so puesto porque es la carcel escura ⁊ cruel. ¶ E es esta la casa delos libros enla qual yo solia estudiar. la qual tu aulas escogido ⁊ morauas ende comigo: ⁊ muchas vezes hablauas ⁊ disputauas mostrando me delas sciencias humanales ⁊ diuinales ⁊ de todas las otras cosas. Onde yo hablaua contigo razones delas cosas maravillosas ⁊ altas ⁊ secretas. ¶ Tu me mostrauas ende el movimiento delas estrellas enel estrolabio por carentes ⁊ por los rayos. ¶ E avn me mostrauas en que manera yo deuia ordenar la mi vida en guisa que fuesse semejante ala ordenacion delos cielos. ¶ Ca assy como los cielos fondoneros son movidos ordenada mēte. segū el movimiēto del soberano cielo. El movimiēto del qual todos los otros siguē. asi la volūtad es apetito sēsible: ⁊ los sesos corpales q̄ so sometidos ala razō deuē fazer todas las sus o

biaa segund que ordena la razon. E es e-
ste el galardon que han aquellos que te
siruen que es prision ⁊ cõfusion ⁊ vitupio
Tu sabes biẽ q̃ tu has dicho por la boca
de platon q̃ las comunidades seriã biẽ a-
uenturadas si psonas sabias las rigiessen:
⁊ los regidores estuuiessen en sabiduria.
Otrosi dexiste por la boca de aq̃l mesmo
amonestãdo los regidores delas comuni
dades q̃ rigiesen en tal manera q̃ las bue
nas psonas ⁊ sabias fuessen hõrradas ⁊
no fuessen vitupadas por las malas pso
nas. E si se fazia q̃ los malos fuesen casti
gados. ⁊ estas cosas auia biẽ firme en mi
coraçõ. E asi como las hauia estudiadas
las q̃ria poner en obra gouernando la co
munidad. E porq̃ no paresca q̃ yo me loo
ruego te q̃ des testimonio si es asi. ⁊ trayo
go ende testigo a nr̃o señor dios q̃ ha da-
ra conoscẽcia de todas cosas. El q̃l ⁊ tu sa
bes q̃ yo no tome ni rescebi el regimiento
de roma de senador si no porq̃ el bien co-
mũ fuese biẽ gouernado. ⁊ por esto me sõ
venidas muchas discordias: ⁊ fechos ma
chos desplazeres. los q̃les son q̃si syn fin.
E por la defension del pueblo delos omes
q̃ no ouiesen mal: ⁊ por defensar la franq
za q̃ la cibdad auia ⁊ deuia auer: yo so ve
nido en yra de aq̃llos q̃ son mas podero-
sos. la q̃l yra yo menosprecio en tãto q̃ el
biẽ comũ fuese defendido. E por q̃ mejor
sea manifiesto no tã solamẽte en general:
mas avn en especial te lo dixe. Tu sabes
muy bien q̃ yo muchas ⁊ diuersas vega-
das cõteste y enpache a Conigast ⁊ a tri
gia q̃ndo faziã injurias alas psonas mi-
serables q̃ no se podiã defẽder. Estos dos
erã caualleros de theodoric. el pimero era
su alcalde. y el otro era su mayor domo. ⁊
en sus oficios faziã muchas ⁊ diuersas in
jurias ⁊ sin razõ agrauiauã las psonas
simples porq̃ tuuiesen dineros ⁊ ropas. O-
trosi sabes q̃ yo muchas vegadas defen-
di el pueblo delas prisiones q̃ muchos cri
ados de theodoric faziã porq̃ no auia qui
en los castigase ni les reprehẽdiesse. E sa
bes q̃ niguno no me puede echar de dere-
cha justicia ni me puede corronper nin yn
duzir a injusticia ni a injuria de ninguno
que yo sabia o veya roberias o injustas
pesquisas o conpusiciones: ⁊ por mi non
se Entonces yo les afrontaua fu
erte mente. E entre las otras cosas haziã
esta los domesticos ⁊ familiares de theo-
doric con el fauor que les el daua: forçauã
las gentes que no vendiesen nada a otros
si no a aquellos familiares del dicho tira
no: ⁊ no conprassen si no dellos porque e-
llos se enriqueciesen: ⁊ el pueblo viniesse
a pobreza. es ellos auian grand mercado
delas cosas: ⁊ despues vendian las muy
caras. contra los quales se leuanto muy
fuerte mente Boecio assi como consul ⁊ se
nador. Otrosi que yo tire delas bocas de
los leones que son los alguaziles del di-
cho tirano a Pauli que era honbre muy
excellente ⁊ consul de roma. E si yo non te
pusiera ende ya le ouieran deuoradas to-
das sus riquezas. E si te deue menbrar co
mo yo me pose contra la yra de Ciprian
que era muy poderoso: porque Albi que
era onbre muy bueno ⁊ consul non fuesse
condenpnado injusta mente assy como el
dicho ciprian queria. E por todas estas
cosas de suso dichas ⁊ muchas otras se-
mejantes son venidas sobre mi afficiones
diuersas ⁊ me son pueuados muchos ma
les. Enpero segund razon por estas cosas
yo deuiera ser mas seguro ⁊ defendido de
los dichos domesticos del dicho tirano
por las acusaciones delos quales yo soy
condenpnado. E me fueron puestos tres
falsos testigos. El primero auia nombre
basilio el qual auia seydo echado dela cor
te de Theodoric por los engaños que a-
uia fechos ala dicha corte. E por que de-
uia pagar alguna quantia que deuia ala
dicha corte de Theodoric: ⁊ non la po-
dia pagar: fue le reuelada la dicha quan-
tia por que hiziesse testimonio contra mi.

Ca si no lo quisiese fazer auia de pagar la dicha quantia: e no embargando q era infamemente el su testimonio fue recebido assi como si fuesse bueno. E los otros dos opilo e gaudencio: los quales eran condenados a sentencia publica por los sus males q deuian ser desterrados ala cibdad de rauena e deuian ser dentro ciertos dias. E la sentencia era ya dada e publicada contra ellos, e los infames assi forçados por temor delas dichas penas han fecho este falso testimonio. Empero todos tres eran maluados personas e echados del dicho seruicio del dicho tirano por sus culpas. Empero aquel dia mesmo q fueron condepnados por sentencia fue recebido su testimonio assi como si fuesen buenos omes e les fuesse perdonada la pena a cada vno ala qual eran condenados. E qual crueldad e injusticia seria comparada a esta. e merescian los mis crecientes a tal pena. bien sabes tu q no. E como puede ser q la mi condenacion aya fechos justos los dichos testimonios q fueron librados dela pena a ellos deuida por los sus males. Bien parece q la fortuna no ha auida verguença pues ali ha obrado. ca si para mientes la ignorancia es mal tractada e mal trayda e abiltada. E la vileza delos acusadores es ensalçada. e cada vna destas cosas torna a gran verguença dela fortuna q assi es descomunal. E si tu filosofia qeres saber el pecado a mi puesto e porq razon son mouidos de acusar me. dizo te q esta. Porq yo defensaua los consules e los senadores. los quales theodoric queria destruyr por el regimiento dela comunidad. E tenia esta manera q ponia casos de trayción. e yo sabiendo esto. enpache al acusador q tan gran iniquidad en manera del mundo no pusiesse sobre tantas e tan buenas psonas. e por esta razon es tornada sobre mi la malicia. E pues tu maestra de todas cosas q juzgas desta acusacion, ca dezias q porq yo era culpable los defendia. negare el testimonio q es puesto falsamente q no sea ensuziada la mi fama. Mas no negare la razon porq ellos son mouidos contra mi ni me estare de defensar los en quanto fazer lo pueda. E por esto ende niego la acusacion: pero no la razon porq son mouidos a fazer lo. Ca no deue ningun ome pensar q mantener e defender la comunidad de tantas buenas psonas sea maldad. saluo segun opinion de psonas nescias: las quales avn q mantienen error no pueden mudar la verdad q no sea assi q las buenas psonas no se deuen por ninguno destrar dela verdad. E segun la doctrina de socrates ami no era bueno de esconder la verdad q no sea assy ni otorgar mentira. E porq no quise negar la verdad alos senadores q era a ellos peligrosa ni quise sostener tan gran mentira de theodoric q a ellos tan fuertes pecados ponia. Empero ati e a todos los sabios leues la determinacion desta question. e soy aparejado de seguir vra sentencia. e por esto he fecho este breue libro: porq alos q han de venir sea fecha alguna memoria e no sea del todo ascondida la dicha cosa. delas letras a mi falsamente puestas q yo las ouiese embiadas no he pensamiento delo dezir: avn q yo ouiese gran gozo dela libertad dela comunidad. E la manera ouiera yo toste prouada si ami fuese en poder de examinar e acusar alos otros. la qual cosa es de gran virtud quando en semejantes fechos es fecha diligente examinacion del acusador e del acusado e delos otros. mas yo no fuy ende ni sabia ninguna cosa ni fuy llamado. ca si yo ende fuera. alo menos dixera la respuesta del noble ombre Cani. el qual como fue reprehendido por Gay cesar fijo de Germanici que el dicho Cani era consentidor enla conspiracion fecha contra el dicho Gay e que el la sabia. E respondio assi: Sy yo la supiesse tu non la sabrias. El dicho Cani fue noble philosopho de Roma: el qual muy injustamente fue agrauiado assi como boecio. E quando fue muy mala mente perseguido respondio en bre

nes palabras gran sentēcia en lo q̄ digo. Si yo lo supiesse tu non lo sabrias. E q̄ria tanto dezir que no auia seydo cōsentidor ni sabia ningūa cosa: e si lo supiesse el era tā sabio e tā cierto e por tal se fazia temer q̄ el fiziera en guisa q̄ no fuera venido en conoscēcia del dicho gay. enla qual respuesta de palabras e de fecho mostro su grā ardimiēto. Enla q̄l cosa q̄ero q̄ tu sepas q̄ la tristura q̄ yo he no me ha tanto empachado el mi entēdimiento q̄ no entiēda q̄ los de suso dichos mis enemigos ayan auido virtud enlas sus maldades. mas soy mucho maramillado como pues de ser q̄ assi ayan cōplido su coraçō de mi. Empero biē creo yo q̄ querer e pēsar mal es desfallimiēto de onbre: por semejante cosa marstrada y estraña q̄ dios mirādo e guardādo q̄ es regidor de todas cosas. ningun onbre maluado pueda complir la su malicia cōtra los ynocentes. ca no me paresce q̄ dios lo deua sostener q̄ la maluada pssona su mal pensamiento enla mala obra cōtra los buenos onbres. por q̄ no dixo debalde vn grā filosofo varon familiar tal question faziendo. Si dios es. como puede ser mal: como sea pura bondad e sea regidor de todas cosas. E si dios non fuesse de donde vernia el bien: como el sea fuente de todo biē sin ningū desfallimiēto. Vee tu si es buena cosa ni justa q̄ los malos onbres ayā auida victoria a aq̄llos q̄ desseā la destruyciō e la muerte e el derramamiēto dela sangre d̄ todos los buenos ōbres de roma. E en especial dlos senadores e consules de roma a mi entre los otros. E alguos han aterrado los q̄les alguos por miedos. otros por ruegos otros muchos por enbidia se son desuiados de bondad e son se ayūtados a ellos. E alo menos a estos tu sabes que yo non los merescia tales cosas q̄ yo aya pugnado por el bien del comun. bien creo q̄ tu lo sabes ca de cōtino estauas comigo: e me enderesçauas en mis palabras e en mis o-

bras: e bien creo q̄ se te miembre como el rey theodoric fue a verona e q̄so destruyr el bien comū: la qual cosa venia may de grado. E por esto q̄ria retornar el testimonio q̄ le enbiaran d̄ albi: el qual auia seydo acusado de sea magestad sobre todos los cōsules fuerte mente q̄ los dichos cōsules auian seydo consentidores al dicho alby. E yo como virtuosa mēte no recusa a el mi peligro defendi los dichos consules q̄ eran inocentes en la cosa. los quales fuerā destruydos si no fuera por mi. Tu sabes biē que yo digo verdad. empero antes desta cosa yo no los ami. ca yo no quise dar tan grand mēgua de mi: q̄ manifestase la cosa que era secreta: e fuera mengua dela buena obra si yo a alegrāça e loor mio la oviese publicado. ca poner onbre loor en si mesmo es enseñamiēto. Empero esto q̄ es venido. por la buena obra q̄ yo fize tu mesmo la vees al ojo. ca en me puesto falso testimonio. E para mientes q̄ nūca vido nunca q̄ enla sentēcia de algun maluado onbre q̄ oviese otorgadas grādes maldades todos los juezes e cōsejeros fuesen acordados assi como han seydo en condēpnar falsa mēte la mi inocēcia. ca comunal mēte alguna discordia ende solia auer. Ca alguos se mouian regurosa mēte e otros no solian auer piedad. Mas a mi hā seydo concordados en crueldad. si yo por vētura fuese seydo acusado verdadera mēte q̄ auia puesto fuego alas yglesias por q̄mar las e que q̄ria ocidir alos clerigos e aq̄llos q̄ siruiesen a dios. o que auia tratada la muerte alos buenos onbres. por cierto no me dañerā mas cruel mēte punir que agora. Empero si fuese acusado dlas dichas o semejātes cosas yo deuiera ser oydo q̄ yo lo otorgase q̄ me fuese legitima mēte puado. mas han me condēnado sin me demādar ni dada defensiō ni he seydo oydo. e en mi absēcia porq̄ estudiaua de me māntener cō justicia e la comunidad: yo soy cruel mēte condēnado. E q̄ fuerte de-

ne ser a todo onbre maravillosa cosa q̃ ningũo seā condēnado a muerte: o a pdiciōs por esta razõ como yo: ⁊ quiē lo oyo nũca dezir. ⁊ aq̃llos que me condēnaron sabiā bien q̃ no era maldad: antes era virtud esto por q̃ so condēnado. Enpero dezian de boca q̃ era peccado porq̃ fuessen en gña del rey theodoric ⁊ ensoscauan la mi fama. ca me ponıā q̃ yo dessearia muchas dinidades. Enpero tu philosofia que estauas comigo me alongauas toda cobdicia delas cosas mortales: ⁊ ponias enel mi coraçon la palabra q̃ dixo pitagoras. Que no deuia onbre seruir a muchos dioses. mas tan solamēte a vn dios q̃ es criador ⁊ regidor vniuersal de todas cosas: ⁊ como es vniuersal señor yo mantenia la comŭidad. Ca la cosa buena q̃nto mas comunal es mas es diuinal. E por esto yo no queria inuocar dioses estraños nin demonios: ni q̃ria ser enderesçado por ellos enlas mis obras asi como fazē las personas nescias q̃ no hā verdadera sciēcia. E tu filosofia me dauas conosçēcia que me guardasse de toda obra ⁊ q̃ semejase a dios. Avn sabes biē q̃ la mi casa no era mala: mas buena. Sabes tu bien q̃ la mi muger es dueña muy inocēte: ⁊ el mi suegro es muy sancto en todas sus obras ⁊ muy honorable. Sabes tu biē q̃ los mis amigos son muy onestos. E porq̃ cō tales psonas era acōpañado ⁊ alongado de malas priuanças. deuiera ser alōgado de todo mal sospecho. mas es seyda desauētura: q̃ de donde deuiera ser mas defendido veo q̃ los enemigos han tomado mayor atreuimiēto. E como era cōplido delas tus sciēcias soy puesto en este caso q̃ parece q̃ yo aya seydo consentidor enla maldad q̃ me es puesta asi como si ouiesse todos tienpos perseuerado con malas personas. E no me ha ningũa cosa aprouechado la tu reuerencia. mas eres tu comigo mal trayda ⁊ tractada. E por delas cosas me ha agrauiado el mi dolor: ⁊ me cresce quādo mas pienso enello ⁊ enla opinion q̃ el pueblo aura de mi. Ca no curā las gētes de la vida dela psona ni dla bōdad: mas de la fortuna como viene a cada vno. ⁊ juzgā q̃ dios la aya fecho por algũos grandes pecados. ⁊ por esto siguese q̃ avn que algũo aya estado en buena fama por los males que sobrauiē: la buena fama se pierde: ⁊ la mala le viene q̃ ensuzia el biē q̃ es con el onbre. ca al pueblo toste le son oluidados los bienes delas personas ⁊ no guardā ni juzgā si no lo presente. pues no es marauilla si yo he dolor ⁊ tristor. Ca veo me despojado d todos los mis bienes ⁊ me han tirado todos mis honores ⁊ dignidades: ⁊ ensuziadu la my fama entre el pueblo. E por buenas obras ⁊ virtuosas he rescebido vituperios ⁊ desonores: ⁊ muy grādes males. E veo avn que del mi desonor hā gran gozo los mis enemigos ⁊ mueuē baylares ⁊ dançar tanto q̃ no lo puedē encelar tāto es el su plazer. E avn veo los aroldos por la malicia q̃ hā alcāçados por el su desseo por q̃ podrā me forpseguir los otros buenos onbres. Veo avn los otros buenos onbres espauorecidos por lo q̃ han visto de mi. ⁊ estā en grā pauor de si mesmos: mayormēte como veen estar a mi asi como tu vees. E veen los viles onbres ⁊ de mala vida mostrar tā grand gozo del mal que han tractado: ⁊ no les reprehende ninguno: antes hā anido joyas ⁊ dones por que son entendidos a mal fazer. E por esto las buenas ⁊ justas personas non se tienen por seguras. ca non les seria dada defension ninguna. Pues paresce te si he gran razon de tristeza ⁊ de dolor ⁊ de lloro ⁊ de fuerte menester llamar al señor.

Como ruega a dios q̃ aya cura del fecho delos onbres como ha delas otras criaturas.

Quintum metrum incipit. O stelliferi conditor orbis.

O Señor dios criador delos cielos ⁊ de todas las cosas ⁊ de todas las estrellas q̃ no eres movible ninguna cosa en ti mesmo ⁊ estas firme en la tu cathedra sin ningũ enojo ⁊ tornas ⁊ mueves los cielos muy ayna. ⁊ fazes alas estrellas q̃ se muevã regladamẽte. Assy q̃ la luna por llena q̃ sea no ascõde las estrellas. E has ordenado q̃ la planeta q̃ es llamada venus algũ tiẽpo sale y es mostrada claramẽte ala noche. ⁊ en otro tiẽpo sale muy clara ala mañana. ⁊ eso mesmo fazes delas otras planetas. Tu aun ordenas q̃ los dias son breves en algũ tiẽpo del año ⁊ en otro tiẽpo son grãdes ⁊ es tiẽpo de calor. Tu aun has ordenado ⁊ deputados los tiẽpos del año pa senbrar ⁊ pa coger. ⁊ enbias sobre la tierra señor segũ asi plaze. ⁊ todas las cosas goviernas ⁊ ordenas a cierta ⁊ determinada fyn. maravillo me señor mucho porq̃ menospcias las obras delas gẽtes como todas las otras cosas sean por ti governadas. ⁊ las dichas obras hũanales dexas regir ala fortuna q̃ no ha firmeza. ca faze al cõtrario lo q̃ segũ razõ devia fazer. ca mãifiestamẽte vee el onbre q̃ los buenos onbres sufren penas ⁊ agravios ⁊ muchos males. las q̃les cosas devrian ser dadas alas malas personas. E veo q̃ los malvados ombres son puestos en altas ⁊ hõrradas cathedras assi como si oviesen fechas justas ⁊ buenas obras. las virtudes claras ⁊ resplãdescientes yazẽ ascõdidas. Ca los justos son punidos por penas no devidas. A los iniquos pecados ⁊ alos iniquos ⁊ malvados onbres no les enpesce ninguna cosa la su maldad assi como son injurias mẽtiras y engaños ⁊ disfamaciones ⁊ falsos testimonios. O tu señor dios q̃ riges ⁊ ordenas las estrellas ⁊ los tiempos plega te q̃ quieras mirar cõtra la tierra mesquina ⁊ contra los omes q̃ morã ẽ illa. ca nos tu obra somos ⁊ aq̃llos q̃ tu has criados y ẽtre las otras cosas nos has fecho de cõdicion muy noble. ca has nos dado razõ ⁊ aña inmortal. Enpero señor veo q̃ somos puestos fuertemẽte en trabajos ⁊ en grãdes amarguras ⁊ en fortuna contraria. O criador bueno plegate q̃ apremies los movimiẽtos desmesurados ⁊ sobervios ⁊ peligrosos de fortuna. ⁊ con la paz q̃ goviernas los cielos faz firmes ⁊ seguras las buenas obras de los buenos omes en guisa q̃ no ayã mal.

Como la dicha dueña començo a tractar en que manera podria guarecer a boecio. Quinta prosa ⁊ incipit. Hec ubi continuato dolore.

Q Uando boecio ovo declarado los dolores delos sus enojos ⁊ razones. la filosofia le respõdio. enpero dexole dezir biẽ y acabar de dezir las cosas q̃ en el coraçõ tenia. ⁊ no le q̃so dezir ninguna cosa fasta q̃ ovo assy fablado a su guisa. ⁊ mostrado cõpilidamẽte el su dolor teniendo la doctrina de ovidio q̃ dize. Non es si no nescio el q̃ vieda ala madre de llorar q̃ndo tiene su fijo muerto delãte. ca no se deve vedar subitamẽte fasta que sea biẽ abõdada de llorar. entõces ligeramente cõ dulces palabras la deven consolar. E por esta razon la phia no quiso ningũa cosa dezir fasta q̃ boecio ovo assy fablado ⁊ a su guisa. Ca assi salen los espiritus inflamados ⁊ el calor del dolor cordial se enfria. E quando son salidos mejor son entõces recebidas las palabras de cõsolacion de cada vno: porq̃ la filosofia cõ fermosa cara ⁊ alegre: despues de todas las cosas dixo. Quando yo te veo triste ⁊ lloras biẽ te conosco q̃ estas en estado de miseria ⁊ q̃ eres exiliado. mas non pensava q̃ tan gran mal sofrias ni q̃ oviesses razon de tan grandes dolores fasta que he oydas las tus palabras. Enpero veo en ty vna cosa q̃ no eres exiliado ni alõgado dela tu tierra propia como tu piẽsas. non

eres echado fuera. ¶ Ca se que tan solamē
te te has desuiado del camino vn poquillo
⁊ no eres tan lexos como piensas. E si tu
te tienes por echado fuera della: por cier-
to te digo que tu mesmo te has alongado
⁊ otro ninguno no te ha echado ni te po-
dria echar: si se te miembra de donde eres ⁊
qual es la tu tierra propia donde eres na
cido. ¶ Ca la tierra no es regida por multi
tud ni ha muchos regidores, mas regida
por vn rey ⁊ principe ⁊ emperador que es
nuestro señor dios. el qual ha plazer dlos
sus cibdadanos ⁊ de su ayuntamiento ⁊
concordia. ⁊ no quiere que ninguno sea e-
chado delas leyes ⁊ ordenaciones ⁊ man
damientos. antes de muy grand franque
za ⁊ libertad. E non sabes tu la ley muy
antigua dela cibdad por la qual es orde-
nado que ninguno no puede ser exulado
en ella mas que en otro lugar querra po-
ner la su cathedra. ca aquellos que son den-
tro en los valles ⁊ muros dela dicha cib-
dad non les cale temer que puedan meres
cer exulamiento. mas aquellos que salen
dela dicha cibdad ⁊ fuera delos valles tā
toste pierden el dicho preuilegio. Enpero
yo me so somouida por el tristor dela tu ca
ra que por la estrechura ⁊ suziedad desta
prision onde tu estas: ⁊ el dolor del tu co-
raçon me haze mucho somouer mas que
non el lugar. ¶ Ca yo non me pago de pa
redes pintadas ni fermosas nin doradas
nin en casa lleno de libros tanto como en
el reposo del tu pensamiento, enel qual yo
he puestos libros. E ay enlos libros por
que son preciados ⁊ amados ⁊ dessecados
muchas buenas ⁊ claras sentencias delos
mis philosofos que fueron enlos tienpos
passados. Quanto a esto que has dicho
delos tus bienes/ ⁊ dela tu vida que has
tenido: ⁊ falsia q̄ te es puesta: ⁊ malicia de
los tus cōtrarios fuertes poco a puechā
esto q̄ me has dicho. ¶ Ca solamēte has di
cho lo q̄ todo el pueblo sabe: ⁊ mejor lo sa
ben ellos que tu. E has avn fuerte mente
dicha la malicia que contra los senado-
res era tractada: la qual tu defendiste. E
has auido dolor dela nuestra ynfamia ⁊
injuria: ⁊ has llorado mucho por el men-
guamiento dela tu manor: ⁊ eres clamado
que no son bien galardonadas ygual mē
te las buenas obras segun que son fechas
Mas por que tu avn eres turbado enel
tu entendimiento, ¶ Ca dolor ⁊ tristor en di
uersas maneras se turban. A nos conuie
ne que te demos fuertes melezinas. Mas
agora enel comienço te dare ligeras mele
zinas muelles ⁊ blandas ⁊ suaues por q̄
te ablanden ⁊ sean la finchadura dela tu do-
lencia: de guisa que bien puedas rescebir
las fuertes melezinas que seran curatiuas
E en que agora que eres turbado no po-
drias bien entender las razones altas ⁊
sutiles. Por esto yo començare a dezir ra
zones ligeras ⁊ quasi grosseras: por que
passado el tristor ⁊ la turbacion del pen-
samiento quando el entendimiento aura
cobrado la lunbre mejor entendera las ra
zones sotiles ⁊ altas.

¶ Como la cosa que non es fecha con razon no puede auer buena fin ⁊ pone tres exemplos.

Sextum metrum ⁊ incipit. Cum phebi radijs graue.

Do te exemplo de tal na-
tura. quando el sol es enla
señal de cancer: ⁊ es enel fer
uor del su calor enel estio no
sienbra el hombre trigo. ca
los rayos del sol que son muy calientes en
pacharian que non pudiessen fructificar.
¶ Item si tu quieres coger flores de vio-
letas o rosas non te yras al monte quan-
do es congelado enel tienpo que reyna el
viento de cierço con el yelo. E aquel que
quiere sacar vino delos razimos no pisa
enel tienpo del verano quando son en flor
o en agraz enel tienpo del otoño. ¶ Ca dios
que ha ordenados los tienpos los ha de-

putados a sus oficios propios. E non se fazen las dichas cosas en tiempo sopturosomas ordenada mente: e vienen a su fin a que son fechos. E en esta manera deuemos nos fazer en guarir a ty dela tu dolencia en guisa que las nuestras melezinas sean dadas seguno pertenesce.

Como la philosofia faze algunas interrogaciones a Boecio.

Sexta psa e icipit. Primu igitur pateris

Despues que la philosofia ouo somouido a Boecio que le respondiesse a algunas questiones: por que por las respuestas fuesse mejor dispuesto a entender lo que se siguiria: dixole. E tu quieres me responder a algunas questiones que te entiendo fazer. E boecio dixo plaze me. yo respondere como podre e sabre. E entonce la philosophia fizo le siete questiones: e fue la primera esta. Crees tu que el mundo sea regido por fortuna e por ventura e por regimiento de razon. Respondio boecio. Yo se que el mundo es regido por nuestro señor dios criador de todas cosas que gouierna la su obra. e non por contesçimiento de fortuna. E non he tenido ni tengo nin terne en ningund tiempo el contrario. E la philosophia dixo: bien dizes e assy es. E mucho me marauillo como tu que eres en sana ciencia e verdadera firmeza / eres enfermo en el tu entendimiento. Mas busquemos mas. Sabes tu co quales medianeros es el mundo gouernado. E boecio dixo: non entiendo la question. E como lo puedo saber. E la philosophia dixo: miembras se te quien es fin de todas cosas. Boecio dixo sabido lo he: Mas es me oluidado por la tristeza en que esto. E despues la philosophia demando: sabes donde son partidas todas las cosas. E boecio dixo: eso bien lo se. E la filosofia dixo reprehendiendo a boecio. Como puede ser que tu conoscas el comienço delas cosas: e q no sepas la fin. Empero bien se que las turbaciones del entendimiento enpachan al ombre de verdadera conoscencia: mas no le puede de coraçon aturar si el no quisiere. Di me membra se te si eres ombre. E boecio respondio. E que otra cosa seria si no ombre. La philosophia dixo: podrias me dezir que cosa es ombre. esto es cosa muy notoria: que ombre es cosa animada e razonable e mortal. E la philosofia dixo sabes que no seas otra cosa sino hombre. E boecio dixo no otra cosa. E la philosofia dixo agora conozco gran parte dela tu enfermedad. Ca veo que oluidadas te son las cosas q tu sabias. e conozco en que manera podras guarir. Ca por que se que te es oluidada la sciencia piensas que tu eres exilado e despojado delos tus bienes dela qual cosa estas triste. Mas porque tu no sabes el fin de todas cosas tu piensas que los malos hombres sean poderosos e bien auenturados. e avn mas por esto q es oluidado con quales medianeros es gouernado el mundo. Tu piensas que los mudamiētos de fortuna. es a saber de prosperidad en aduersidad. o al contrario sean fechos sin regimiento. Las quales cosas si eran firmadas en el tu entendimiento: serian mortales: e agora son a ti comiēçamiēto de enfermedad mortal. mas gracias a dios que no eres del todo desamparado. ca avn has en ti alguna razo buena de sanidad: es a saber verdadera sciencia de gouernamiēto del mūdo: tu crees q eres sometido a la razō diuinal e no a la fortuna. Pues no ayas temor q cō ayudas d' dios biē guariras. biē se yo q la natura d' los pēsamiētos es tal q qndo depā ' verdaderas sciēcias tu toste sō vestidos d' falsas opiniones. ca la calura dela turbaciō les enpacha la claridad dela vista del entendimiēto. e por esto yo te tirare d' la dicha calura porq puedas auer clara conoscēcia. E do te tal enxemplo.

Septimo metro del primero libro e comiença assi. Nubibus atris condita.

O vees q̃ las estrellas non pueden alũbrar la tierra mientra q̃ las nuues son en medio. Otrosi quãdo el agua cae no puede descẽder derechamẽte si algũo contrario ende esta, assi como roca o semejante cosa. Si tu boecio quieres auer clara conoscẽcia es menester q̃ eches de ti pensamiẽtos mundanales q̃ son gozo e tristeza mũdanal y esperança delas cosas del mũdo e dolor dela pdida dellas. Ca a q̃stas quatro cosas: gozo e tristeza e esperança e dolor dela perdida dellas: viene ala persona por los males e por los bienes presentes e por venir. Ca el biẽ quãdo es presente trae y da gozo: si es por venir trae y mueue el onbre a esperança. esso mesmo por el cõtrario. El mal si es presente da dolor: sy es por venir temor e miedo. e todas las dichas cosas turban el entendimiento.

Aqui fenesce el primero libro e comiença el segundo.

De como ninguno no deue fiar en bienes de fortuna.



Espues que la philosofia callo vn poco e porq̃ boecio se auia q̃rellado dela fortuna por razõ de la pdida q̃ auia auido delos bienes de fortuna, quiso le respõder ciertamente delas cosas por el desuso dichas. Porq̃ q̃ndo ouo vn poco callado dixole familiarmẽte. Si se te miembra delo q̃ has aprẽdido en tiẽpos passados dela fortuna, cõuiene a saber lo q̃ los antiguos filosofos hã determiado e declarado. Tu conoscerias q̃ no auias enla dicha fortuna ningũa cosa p̃ciosa. E por esta razon no has pdida ninguna cosa. E por esto te digo q̃ se te vẽga emientes què en el tiẽpo dela tu juuẽtud e dela tu habundãcia e biẽandãça menospreciauas e desias mal dela fortuna: e fesiste algunos libros e diste diuersas sentẽcias cõtra ella. Enpero agora por el tu mudamiẽto soptuoso del tu estado mundanal eres tirado dela primera e verdadera sentencia, mas empo algũa escusaciõ has. ca soptuoso e grã mudamiẽto de estado no es sin turbaciõ de pensamiẽto. Empo ya es tiẽpo que tomes algũ poco de xarope dulce que sea preparatiuo dela tu cura. Dime q̃ cosa te es venida porq̃ tu eres venido en tristeza e desplazer. ha te venida algũa cosa nueua q̃ no aya seyda semejãte a otra. E piẽsas te q̃ la fortuna por ty aya mudada la su cõdicion. por cierto tu yerras si bien lo piẽsas, ca esta es la su cõdiciõ natural. la q̃l ha mostrada en ti. E enla su cõdiciõ q̃ ha mostrada e en ti ha fecha. ha demostrada la enfermedad dela su cõdiciõ. Ca es enfermedad ala cosa mouible q̃ se mueua e no se pose. E si se pasare ella q̃ no se mouera: e por esto no es firme el su mouimiento: la fortuna tal era q̃ndo te falagaua como agora: e q̃ndo te plazia por la biẽ andãça tal era como agora q̃ la has pdida. e no te miẽbras dla fortuna como es pintada cõ dos caras. es a saber la vna alegre e la otra triste e cõ las dos caras te cubria mira agora q̃ maguera alos otros se encubra empo ati ha mostrado cada vna dlas caras. e agora prueuas m sus costũbres e es de ãtes eras ẽ abũdãcia agora estas en estrechura. e esto q̃ ati ha dado razõ d grã tristor te deuria ser razõ de alegria si biẽ te pẽsasses ca puedes mejor auer reposo del tu entẽdimiẽto porq̃ las habũdãcias mũdanales te hã desmãparado dlas q̃les ningũ omne nũca fue seguro, ca miẽtra el omne las posee dã le temor dlas pder. E q̃ndo omne las ha pdidas es librado deste temor

Ca ninguno nunca fue que delos bienes
de fortuna pudiesse ser seguro. E pensa-
uas tu que estas abundancias de fortuna
fuessen preciosas a que soptiosa mente des-
manparan al onbre: e no las puede tener.
E quando son fuydas dexan al onbre en
tristor e en desplazer e en dolor. ruego te
que pienses que cosa es la dicha bien an-
dança mũdanal. Ca es señal que va pri-
mero ela tristeza e dolor que es por venir.
E por cierto no es otra cosa por q̃ no de-
ue onbre tener las sus amenazas ni desse-
ar los sus falagos. E final mente es me-
nester que tu suffras bien e fuertemente to-
do lo que es enla rueda de fortuna. ca mi-
entra biuieres eres sometido a ella. E si tu
quisieres mudar la su condicion natural:
e la su ley: fazer le has grand tuerto: e tra-
bejarias en vano. ca no podrias mudar la
su condicion que es mouible. E pongo te
tal natura. Si el conuitre estiende la vela
al viento poderoso no yria la naue segun
su voluntad: mas segund el mouimiento
del viento. Otrosi si el labrador pensasse
locamente enlos años de sequedad no sen-
braria ni cogeria. E como tu seas dado e
sometido ala fortuna: conuiene te de obe-
descer a ella. mas paresce me que quieres
enpachar e retener la fuerça del vięto. O
loco e no sabes tu que si estuuiese firme e
segura que no seria fortuna. Ca porque
se muda e es muchas vezes el su mouimi-
ento es llamada fortuna. ca mouerse e no
estar es la su natura.

Aqui pone philosofia las trayciones dla fortuna: e pone sus enxemplos.

Quando ella se leuanta fo-
bermosa en alto assi como el
mar: pone los onbres en lu-
gar de naues que a vega-
das los abaxa. Esta en tien-
pos passados aterro a muchos reyes on-
rrados e poderosos seyendo a ellos crue-
el e ensalço a algunos que eran menospre-
ciados e del todo aterrados. no han pen-
samiento delos onbres que son puestos
en miseria: antes es muy cruel e dura. E
quando los ha fecho faze los llorar se ylẽ-
do escarnio dellos. E enesta manera mue-
stra la su condicion natural e faze marra-
uillar a todos aquellos que enella fian.
Ca en vna hora atierra e en otra ensal-
ça al onbre.

Aqui prueua philosofia fablando en persona dela fortuna que si ella es variable no faze injusticia a ninguno: e que ninguno no se fie enella.

O querria contygo fablar
vn poco: e porque mejor me
entiẽdas quiero tener lugar
dela fortuna e fablar en su
persona. E tu para bien mi-
entes si me demandas justamente algo ni
se si justa mente te quexas de mi. Di me q̃
injuria te he yo fecha: o quales bienes te
he yo destruydos e por que me culpas tã
fuerte mente. Ca bien sabes tu que no te
puede dezir ninguno justa mente que los
bienes mundanales q̃ son riquezas e ho-
nores e dignidades sean suyas propias.
E por esto puedes pensar que los bienes
que tu demandas: e por mengua delos q̃
les tu estas triste no eran tuyos. E miem-
bre se te biẽ que la natura te puso enel mũ-
do desnudo: e tal saliste del viẽtre dela tu
madre. e si yo te rescebi tã pobre e mẽgua-
do e sin otros bienes: e te he dado delas
mis riquezas: e te he seruido inclinadamẽ-
te contra ty. e te he cirauydo e ornado de
resplandor e delas mis cosas que son de
mi derecho. Agora quiero retornar a mi
las mis manos que a ty auia estendidas.
Has recebido grã fasta agora. Agora no
te la quiero fazer. no yras derecho a la mi
grãve por esto no te q̃ras derecha mente.
Ca asaz ende auria que te ouiesse tirado
dedo suyo. pues conosce bien por que llo-

ras ⁊ das genildos, ca non te he fecho in-
juria. ca las riquezas ⁊ honores ⁊ digni-
dades ⁊ semejantes cosas todas son de mi
derecho. ⁊ yo so dueña ⁊ las dichas cosas
son mis seruientas ⁊ van comigo donde
yo vo: ⁊ comigo tornan quando me yo tor-
no. Por cierto si fuessen tuyos propios los
bienes que lloras ⁊ sospiras no los ouie-
ras perdidos. ca la cosa propia no puede
ser tirada de aquel de quien es. antes to-
dos tiempos estan con el. sin injuria de o-
tro. yo no deuo ser assi sola que yo no pue-
da demander ⁊ auer ⁊ cobrar lo que es mio
E no sabes tu que de deudo es al cielo que
haga los dias claros: ⁊ las noches escu-
ras ⁊ tenebrosas. Otrosy de deudo es al
año ontrar la tierra de flores ⁊ de frutos
⁊ de dar buen tiepo. ⁊ despues de confon-
der ⁊ destruyr la tierra con aguas ⁊ con fri-
os. Otrosi derecho es ala mar fazer a ve-
gadas grand calma ⁊ a vegadas gran-
des hondas ⁊ tempestades. ¶ E
pues como podra ser que por la cobdi-
cia desordenada ⁊ afamada delas gentes
deseando las cosas mundanales yo fues-
se forçada de estar firme ⁊ que mudase la
mi condicion ⁊ dexasse lo que me es deui-
do por mi derecho natural. es la mi obra
es regir la rueda mouible ⁊ ligera del mun-
do. E el mi plazer es que las cosas baxas
fago altas ⁊ las altas fago baxas. E si tu
quisieres sobir enesta mi rueda. sube. pero
con tal condicion que no digas que ay es fe-
cha injuria quando quere juzgar en ti la
mi condicion asy como enlos otros. E non
sabes tu que tal es la mi condicion. Em-
pero bien se te deuria membrar la estoria
de cristi que fue rey de ynoia ⁊ auia guer-
ra con el rey de persia que hauia nombre
Tirus: el qual fue preso enla batalla por
Tirus: ⁊ fue juzgado que lo quemasses.
por la qual cosa como las gentes del di-
cho tirus ouiessen allegadas muchas ra-
mas ⁊ carças ⁊ aulagas: ⁊ ouiessen cerca-
do dela dicha leña al dicho Cristi pensa-
ron que non podria escapar. E despues
vino vna grande agua ⁊ muy rezia ⁊ a-
pago el huego ante que le fiziesse mal ⁊ fue
librado delas manos de sus enemigos ⁊ de
la sentencia de muerte dada contra el: ⁊ fu-
ese a su casa. Empero quando fue a su ca-
sa ⁊ se echo a dormir: la primera noche so-
ño que estaua en vn arbol muy alto el qual
el sol escalentaua: ⁊ el agua lo mojaua: ⁊
algunas aues lo picauan. el qual sueño le
membro bien quando ouo dormido: ⁊ pen-
saua mucho enel ⁊ dixo lo a su fija que a-
uia nombre fayna la qual era muy sabia
⁊ entendida mucho en declarar los sueños
E quando la dicha fayna penso bien en
el sueño: dixo a su padre que por ninguna
guisa del mundo non tornasse a conbatir
contra el dicho rey tirus. en otra manera
que seria enforcado ⁊ que moria. Empero
el dicho Cristi no houo cura del sueño ⁊
torno ala tierra ⁊ fue a la batalla ⁊ fue pre-
so y enforcado assy como el sueño lo auia
mostrado. ¶ Otrosi no se te deuia ser olui-
dado: como Paurus emilius senador de
Roma prendio en vna batalla al rey de
persia: ⁊ mando que fuese atormentado: ⁊
que muriesse. E quando en su presencia
lo començassen atormentar cruel mente. ⁊
dixo Paurus mouido a piedad por las
lagrimas que le veya salir delos ojos: man-
do que lo desatassen ⁊ dio le vida honrra-
da: ⁊ fue librado el dicho rey dela muerte.
Muchas ⁊ altas cosas semejantes pue-
des leer enlas historias antiguas en que
fallaras muchas cosas de gozo ⁊ muchas
cosas de duelo. Miembre se te dela fabla
que aprendiste: quando eras niño que en
el portal dela casa de joanas auia dos va-
sos llenos el vno de miel y el otro de hiel.
E ningun onbre no podia entrar enla ca-
sa de joanas fasta que auia beuido el be-
uraje delos vasos. por la qual cosa los po-
etas dauan a entender que ninguno om-
bre no es enesta vida presente que non sa-
fra amarguras ⁊ desplazeres ⁊ dulçores.

E no es ninguno que solamēte aya plazeres solamente ya desplazeres. ¶ Pues que puedes tu dezir, si has auido mas delos bienes que delos desplazeres: o delos males que puedes dezir sy la fortuna no te ha desmanparado. Ca por la mi cōdiciō por la qual yo soy variable mucho puedes auer esperança de alcançar mas ꝛ mejores cosas que las que has perdidas. por cierto no me puedes biē responder porque te consejo que non desesperes de mi. o que quieras tener las cosas comunes propias. Ca tu eres en regno comun tu ꝛ los otros ombres ygual mente. Ca las cosas mondanales no son propias a ningū ombre eneste mūdo nin han ꝓpiedad en el mundo fuera de si. ca el bien ꝓpio dētro es: ꝛ lo tiene el ombre.

Aqui faze planto philosofia delo grande auaricia delos honbres. Secundū metrum. ꝛ incipit. Si quantas rapidis.

O Dios ꝛ que es esto que si la fortuna vinlesse sano continuado mente dando riq̄zas alos hombres del mundo ꝛ no cessasse delas dar. assi como la mar tempestosa echa arenas: ꝛ como las estrellas luzen enel cielo no cessarian de demādar mas. Ca la cobdicia mūdenal non se tiene por pagada por muchas cosas que aya avn que dios que es tan franco ꝛ liberal donador lo aya ꝛ lo consiesta ꝛ satisfaga alos dessеos delos onbres. dando les lo q̄ demandan. Mas tan ayna que lo han no les paresce q̄ sea ninguna cosa. Antes el maluado ꝛ desordenado desseo ꝛ cobdicia rescibidora tan ayna salen nueuas cosas para dessear. O dios ꝛ quales frenos podran retener el su cuerpo tan rebelde ꝛ querosо destos desordenados dessеos que no cessa de correr de vna cosa en otra. E ala maluada sed de la cobdicia que tan ayna como ha beuido le cresce la sed sin mesura ꝛ sin fin. E podrias fazer que el rico pensasse tanto en la superfluydad delas sus riquezas: como el pobre piensa en las sus pobrezas. Por cierto el rico non pone ende termino que es saber el animo que pone en las dichas riquezas la su bien andança.

Como fortuna reprehende a Boecio diziendo que no ha razon de dezir mal della.

Tercia prosa ꝛ incipit. His igitur.

O Ime que podras respōder alas dichas cosas: por cierto yo creo q̄ no me podras respōder biē. pero si tu has respuesta dala. ca yo te la escuchare. E boecio dixo veo que las tus palabras son falagueras ꝛ pintadas de fermosa fabla ꝛ fermosas colores ꝛ diuersas sciencias ꝛ con dulçor de retorica por que son plazientes mientra el honbre las oye. mas non traspassan el coraçon delas personas puestas en afliction. E por esta razon quando son salidas dellas el dolor es dentro enel coraçon firmado: torna ꝛ atormenta el pensamiento assi como de antes. E la philosofia respondio. por cierto assi es como tu has dicho. ca las cosas q̄ te he dichas no son complidas melezinas dela tu enfermedad. mas son preparatiuas ala tu cura. Ca las melezinas cōplidas yo te las dare quando fuere tiempo ꝛ ora. ꝛ digo te que tu no deues pensar que seas mesquino ni puesto en miseria. ꝛ porque mas clara mente lo veas responde a las mis demandas. Esto oluidada quan tu bien andança mūdana has auida. Sabes bien que los principales ꝛ nobles señores dela comission de Roma ꝛ los sus allegados te rescibieron ꝛ se aprouecharon de ty quando fueste huerfano de padre ꝛ de madre por la grand certidumbre que veyan en ti. E como fueste moço fueste ayuntado en parentesco ꝛ tu sangre a

linaje delos principes τ senadores de roma. E primeramente fueste su amado que con ellos ayuntado por parentesco la qual cosa es muy preciosa. Sabes que simacus que es noble senador de roma por el amor que tenia contigo τ por las tus buenas condiciones te dio la su amada fija por muger. τ los sus parientes fueron tus allegados por razon del matrimonio. Quien no diria que tu eras entonce bien auenturado que auias tan honrrados suegro τ suegra τ tan buena τ sabia τ casta muger τ fijos tan fermosos τ tan buenos. Otrosy no se te deuria oluidar los honores τ dignidades publicas que has auidas en la tu mocedad: las quales eran desseadas por algunos antiguos: τ non las podian auer. ca no gelas querian dar. Si alguno ouo alguna gran bien anDança delas cosas mortales non se le deuria oluidar del todo por los males mundanales traspassados. antes se le deuria membrar la honor q̃ ha auida. Tu has vistos dos tus hijos ensalçados en honor de consules τ que eran honrrados por los ancianos. dela honor delos quales el pueblo mostraua grand gozo τ alegria. Esto grand tu honor era. Otrosi los tenias cerca de ty τ tu eras en medio dellos en sendas cathedras τ tenias corte en roma: τ la gente loaua a ti τ a ellos. τ el regimiento de roma τ en publico τ en asconDido. Empero como todas estas cosas te aya dado la fortuna: tu agora murmuras della τ quieres que te de lo que nunca dio a onbre por grã su amigo que aya seydo. E tu por fuerça cuydauas que te hauia de tener continuamente en vn estado: quieres fazer cuenta secreta mente con la fortuna. Dime eres tu el primero al qual aya fecha semejante cosa. por cierto si tu contasses bien las cosas de gozo con las que has auido de tristura no podrias dezir que avn no fuesses bien auenturado. E si por ventura quisieres dezir que las cosas de bien auenturança que has recebidas son ya passadas τ no las has de presente. digo te que por esso no te deues tener por mesquino. ca puedes pensar que estas que agora tienes: por las q̃les eras en tristura son assi transitorias τ no han en sy firmeza τ non pueden mucho durar. ca por cierto las cosas mundanales traspassan asi como sonbra. Otrosi el onbre por quien son fechas no ha cierto nombre dela su vida: por la qual cosa es assi q̃ tu las has de desmanparar por tu muerte forçado. τ esto puedes ver clara mente por enxenplos naturales.

Prueua philosofia q̃ cosa q̃ sea nascida no puede ser que no sea variable τ que no sea corrupta.

Tercium metrum incipit. Cum polo febus.

Ya tu vees manifiesta mente que el sol quando comiença a salir/ paresce bermejo por razon delos vapores q̃ son entre el τ nos. E quando es alto contra ora de tercia paresce claro: τ luziente por razon delos vapores q̃ son gastados desde medio dia fasta ora de nona esta alto que no ha enpachamiento ninguno. E despues mengua el su calor τ resplandor. Otrosi puedes ver enlos arboles como se mudan en flores τ fojas segun la diuersidad del tienpo. Otrosy mira a la mar como se muda en su estado. ca segun el viento si es de calma o fortuna grande ha fuerte turbamiento. Pues si el mundo es tan variable en todas cosas como puedes poner en tu coraçon que ayas enel tu estado firmeza. por cierto fazes grand locura. es establecido τ ordenado es por ley eternal q̃ todas las cosas engendradas o engendrables o corruptibles se deuen corronper. porque non deue ser puesta firme esperança en cosas mouibles. ca non las puede hombre poseer sin miedo de perderlas.

¶ Prueua que no es ninguno onbre que pueda faser la su fortuna assi firme q̃ ella no se enflaquezca por qual que parte.

Despues boecio mostrando que por las cosas de suso dichas por la philosofia. el se deue tener por mas mesquino: ⁊ que ha razõ de mayor tristura. dixo assi. O mudamiento de todas virtudes: esto que tu dizes es verdad que yo he rescebido muchos honores ⁊ plazeres: ⁊ que la fortuna me auia fecho mucho bien. ⁊ no puedo negar que muy ayna no alcançasse grandes dignidades ⁊ ayna que alcançadas bien andanças. E esto es lo que cresce la mi tristura ⁊ dolor quando pienso en la bien andança que he auido ⁊ agora me veo en grand mengua. ¶ Ca entre las otras tristuras ⁊ dolores: soberano es este onbre que ouo seydo en bien andança: ⁊ despues sea menguado de todos bienes ⁊ lleno de todo mal. E la filosofia dixo por cierto tu no has verdadera opinion en las dichas cosas por que has dolor ⁊ tristor. mas es la tu opinion falsa. ca no eres despojado de todos los tus bienes. ca te es remanescido lo q̃ es mas precioso ⁊ mejor. E porque mas clara mente lo entiendas no son tan solamente generales: mas especiales ⁊ singulares ⁊ dezir te las he. ¶ Tu sabes bien que simacus tu suegro ⁊ mi amigo es bien sano de que todo onbre se deue alegrar quando sabe q̃ sus amigos son bien sanos: ⁊ sospira ⁊ llora: ⁊ da gemidos por las injurias que a ti son fechas ⁊ ha mayor tristor ⁊ desplazer que si fuesen suyas en que muestra el verdadero amor que ha contigo. Este verdadero amigo te es remanescido: el qual deue ser auido muy precioso. ¶ Ca dize estrolabio que todos los dones de dios sobrepujã al verdadero amigo: ⁊ deuen ser mas preciados ⁊ amados que ningunas riquezas por preciosas que sean. Otrosi que tu muger es bien nodrida ⁊ soberanamẽte esta sobre las otras dueñas. E porque breuemente puedes dezir las noblezas ⁊ buenas condiciones. Digo te que es semejante en todos sus actos ⁊ sabidurias a su padre Simacus. Esta biue ⁊ aborresce la su vida por la tu afliction sola mente por esperança de rendir la su anima ⁊ el su cuerpo por los grãdes lloros que muchas vezes ha por la tu injuria ⁊ se amortesce ⁊ dessea estar contigo en todo estado que tu estas. En que paresce que no tan solamente te es como muger: mas tu verdadera amiga: E como te sea tan graciosa ⁊ verdadera amiga deues te alegrar. ¶ Ca dize fulgendio en libro de natura delos dioses: que el mas benigno bien mundanal es hauer buena muger ⁊ benigna. ca en todos tiempos alegre a su marido ⁊ le faze gozo. Otrosi sabes que has fijos los quales aun que sean moços de hedad son muy honrrados por el su buen seso: ⁊ por la su buena sciẽcia: ⁊ son ensalçados ⁊ puestos en grand honor que son cõsules de roma. Pues como la vida sea mas preciosa que otra cosa deste mundo: la qual fallescida a la persona todas las otras cosas le fallecen que son corrupibles. E estos que te he nombrados son biuos: los quales te aman muy mucho ⁊ tu otrosi a ellos. Paresce q̃ non has perdido a ellos: ni te son tiradas las mas preciosas cosas que tu auias ni aun as. Antes si bien lo conoces te deurias tener por bien auenturado. Pues alimpia te los tus ojos y enxuga los delas lagrimas. ca no te ha desmamparado la fortuna ni te ha seydo muy cruel. Ca algunas cosas de consolacion te ha dexadas: ⁊ no has auido tan grand tempestad ni tan fuerte que no puedes escapar ⁊ tenle por cõtento delas dichas cosas. Respondio boecio ⁊ dixo: por lo que tu has dicho yo no he pesar: mas por las cosas que me fallecen. Ca bien puedes ver quanto depart

miento ha del mi estado primero a este en que agora esto. Ca solia ser honrrado e preciado: e agora so despojado: e aualdo e puesto en tristor. La philosofia veyendo que era ya vn poco vencido por lo que de suso auia dicho por que no respondia, dixo por cierto esso bien lo veo e bien lo se. Empero si no te fuese enojo: yo te mostraria que tu eres digno de grand reprehension si no puedes sofrir el desfallimiento delas cosas de fortuna en alguna contrariedad. Mas los tus vicios e delicamientos son asaz grandes: e por que non ha vn poco de cõtrario dla fortuna has desplazer quando alguna cosa te fallesce, e quando no han las cosas a tu volũtad. E no fablas atenta mente. Antes te q̃xas vana mente. Dy me quien fue nunca que aya auido tanta bien andança q̃ no aya de sofrir alguno contrario: e algund desfallimiento. por cierto nunca fue nin sera. Ca esta es la condicion natural delos bienes e de la su buẽ andança. o que no venga toda hora o que non dure toda via. E puedes lo ver que alguno sera muy rico: mas aura desfallimiẽto de linaje e sera en esto mucho menguado. E por esto ha miedo aquel que es bien auenturado no puda ser ignorante, es principal mente bien auenturança esta es conoscencia si lo conosce aura miedo de poer los dichos bienes. e entonces sera forçado por razon de bien menospreciar tal bien andança. ca conoscera q̃ne no ha en si complida ni verdadera bodad. Avn ay otra razon que cierto es que el anima del ombre es inmortal segun que clara mente es prouado por platon e por aristotiles. Pues como los bienes de fortuna fenescen al hombre por la muerte e ca de alli adelante no se puedẽ seruir. E entonces desamparan al ombre e passan en posession delos biuos: e el cuerpo del ombre torna en corrupcion e en grã miseria segun que veemos clara mente cada dia. Pues como todas las dichas cosas desmanparen el anima: porque es inmortal. sigue se que no sea verdadera bien andãça enellas. en que manera la vida presente nos puede hazer bien auenturados. La qual quando es traspassada: dexa al ombre en miseria: por cierto no en ninguna. Onde como la anima sea perpetual e inmortal: e sea dentro en nos. sigue se que en la nuestra bien andança deuemos pensar por la qual cosa segund que sabemos bien muchas personas buenas e sabias han sofrido non tan sola mente mal mas avn muchos e diuersos e dolorosos tormentos por que enla otra vida pudiesen alcançar el fruto dela verdadera bien andança.

¶ Como philosofia loa el estado mediano delos onbres.

Quartum metrum e incipit. Quisquis volet,

Quien podrie auer tal certidumbre que posiese la su cathedra perpetual en biẽ andança: e non fuesse mouido della por los vanos hechos que amenudo suena alas orejas que son las vanidades mundanales. fincha al onbre con plazentero son. empero son flacos assi como las cuerdas dela stripas que sacã enlos estormentos. E aquel que menosprecia la muerte con las sus ondas tẽpestosas que son las amarguras deste mũdo. por cierto este tal deuria esquiuar las arenas secas que son las cobdicias deste mundo e delas riquezas mũdanales. Otrosi deuria menospreciar la altura delas montañas que es delos honores e dignidades. Ca alli fuerte mente el viento que es la vana gloria que le fincha. e dela enbidia que los otros le enponen fuerte mẽte contra el. Ca las arenas de suso dichas no han en si firmeza. porque non puede el ombre ende hedificar. Otrosi en el monte esta ombre en peligro de caer abaxo. Pa

es si tu quieres ser seguro dela verdadera bienandança: faz el fundamento dela tu casa en la peña firme e baxa. Esto es en la firmeza del tu pensamiento. E entonce no se podra caer la tu casa por mudamiento de fortuna ni por muerte de tu cuerpo. E non preciaras ninguna cosa: la qual mundanal qualquier que sea. porque veo que las mis melezinas que te he dadas que son las palabras que te he dichas aprouechan a ty. De aqui adelante dar te he de mas fuertes. E amonesto e ruego te que las rescibas. E prouar te he que los bienes de fortuna: los quales ombre alcança para poseer por ventura segund la su propia condicion natural no son ni pueden ser de ningun ombre. Para mientes que cosa ay en los bienes sobre dichos por que ombre los deua amar que no los deua ombre mejor menospreciar si bien verdadera mente ombre para mientes. E primera mente para mientes dela riqueza si son preciosas de si mesmas. o por que el hombre las puede vsar e despender. Cierta cosa es que mas valen por el despender que por auaricia que las faze ayuntar e retener es hombre menospreciado. E por largueza e franqueza que las faze despender es ombre loado e honrrado e tenido por bueno. Pues como lo que traspassa en otro non pueda remanescer con aquel de quien parte: entonces es loada la riqueza por buena quando traspassa en otros por franqueza e largueza. sigue se que como no pueda remanescer con aquel que la da: que non le pueden dar bien andança: e que segund su condicion non deuen ser dichas preciosas. ca segund razon quando son dadas aquel que las da por fuerça se en pobresce: e es mas pobre que antes quando las hauia. Pues son mesquinas e menguadas las riquezas ala bien auenturança de aquellos que non las pueden buena mente todos poseer complida mente: nin dar alos otros sin mengua e sin pobreza de aquel que la posee nin puede ser de alguno syn mengua de otro. Otrosy puedes ver delas piedras preciosas que es locura el que se deleyta o enuerguença de fazer algunas cosas que faria. Fallaras otros que auran todo el contrario que seran de muy noble linaje: e suffriran muy grand pobreza. E querran ser mas de menguado linaje: e que ouiessen grandes riquezas. Otros fallaras que auran todas las dichas cosas, empero son muy affligidos por que son forçados de tener castidad. E por que tienen virginidad casta mente biuen sanos: y estan en desplazer. Otros seran que auran todas las dichas cosas que auran grandes riquezas e nobleza de linaje e buena muger; empero non auran fijo ni fija: e sera guarda e seruidor de otro estraño heredero. E otro sera que aura todas las dichas cosas e muger e fijos: empero seran mal nudridos e llenos de malas costumbres. Por que quando ende piensan conuiene les de llorar: e querrian que non los ouiesen auidos. Final mente que no es ninguno que en todas cosas sea satisfecho a su voluntad por que la fortuna antes dessea lo que a el otro que le es paresciente que sea mejor que lo que el tiene por que non lo ha prouado assy como aquel que lo possee. E por que non ha esperiencia: es engañado en juzgar la cosa del otro. E por esto les es pertenesciente: que alguna cosa que sea buena quando la auran prouada la ternan por buena. E por que la persona nudrida en delicamientos es tierna a sofrir trabajos e afanes por que non ha auida esperiencia si le viene alguno contrario: ayna es turbado e sin paciencia e aterrado por que non es nudrido: saluo en bien andança: e por esto ayna siente el contrario. Assy como el niño quando sale del vientre de su madre que es acostumbrado de la grand calor que es dentro enla madre por poco frio que sienta tan ayna le haze mal. E quando es acostumbrado de fa-

frir frio non le faze mal. ¶ E si bien pensas-
ses quantas personas son que auran grã
gozo que pudiessen auer vna cosa tal co-
mo la menor que aq̃i es remanecida se ter
nian por bien auenturados: ⁊ que viniés-
sen eneste lugar en que tu estas. el qual tu
dizes que es desterramiẽto enque tu eres
aqui desterrado. Esta tierra es tal como
la otra. ⁊ morador el veo que ay aqui que
de grado estan aquí ⁊ sin fuerça: ⁊ les pla
ze de habitar aqui assi como an en roma.
¶ E sabes que dize seneca que todo el mun
do es tierra dela buena persona: ⁊ non le
es ninguna estraña. ¶ E es cierto que nīgu
na cosa non es de plazer. ¶ E por esto te di-
go que se dezia que los escarnios que le e
ran fechos eran a el bien andança. ¶ Ca le
fazian auer vertud ⁊ la queria tomar por
buena. ¶ Ca a penas es alguno por biẽa-
uenturado que sea que quando le viene al
guno contrario: del qual nos ha paciẽn-
cia que no dessease entonces mudar el su
estado por bueno que sea. ¶ O dios ⁊ en
quantas amarguras es mezclado el do-
lor dela bien andança mundanal. la qual
avn que parezca muy fermosa a aquellos
que la posseen: empero desmanpara al om
bre quando mas la quiere retener. Pues
puedes conocer clara mente quãto es mes
quina la bien andança delas cosas mun-
danales ⁊ mortales: la qual no puede du
rar todos tiempos con aquellos aquien
plaze nin la pueden auer conplidamente.
Pues paresce manifiesta mente que el om
bre non deue buscar bien andança eneste
mundo fuera del mesmo. O onbres mor
tales porque demandades biẽ andança
fuera de vos otros. ¶ Ca mejor la fallare-
des dentro en vos otros. ¶ E por esto soys
engañados por mayor pensamiẽto. Que
redes saber verdadera bien andança. di-
go vos que dentro en vos otros tenedes
el comienço della: la qual auedes enel en-
tendimiento que es inmortal: ⁊ no puede
morir. ¶ E por esto denedes buscar la ver-
dadera bien andança que es eternal ⁊ sin
fin: ⁊ no esta bien andança deste mundo
que es corruptible al onbre deste mundo
por ventura. ¶ Ca enlos bienes de fortu-
na o de ventura non puede ser verdadera
bien andança. Si mees alguna cosa en-
el mũdo que a ty deua ser tan preciosa co
mo tu mesmo. por cierto non a vn que al-
gũas cosas aya que de su natura son me
jores ⁊ mas preciosas. pero a ty no es co-
sa mas preciosa que tu mesmo. ¶ E porque
mejor conozcas que enlas dichas cosas
de ventura no puede ser bien andãça pru
euo lo a ty. ¶ Cierta cosa es que bien andã
ça es soberano biẽ. pues como es cosa mu
dable no puede ser soberano bien. siguese
que bien auenturança no puede ser en co
sas mundanales de fortuna como todas
sean variables. ⁊ bien auenturança sobe-
rana no sea variable. Otrosi aquel que
ha abundancia delos bienes de fortuna:
o conosce quales son enla su condicion: o
no. como cosy no lo conosce: no puede ser
bien andãte. como pensar que ayas perdi
do ninguna cosa delo tuyo: ni deuias alle
gar la possessiõ dellas. ¶ Ca si la natura ha
dado fermosura ⁊ bondad a alguna de a
quellas que fazen aty. ¶ Ca por biẽ que tu
no las posseyesses fueron aty plazientes se
gund la su condicion ⁊ natura. ¶ E sy bien
paran mientes no son buenas nin fermo-
sas ni preciosas por que son tuyas. Mas
porque son buenas ⁊ fermosas ⁊ precio-
sas las quieres auer contigo. Pues porq̃
vos otros honbres desseades estas cosas
de fortuna cuydades que por la abundã
cia dellas podays esquiuar fortuna. Por
cierto do la esquiuaredes. antes vos la a-
cercaredes mas: ⁊ mas la crecerdes. ¶ Ca
quanto mas auredes delas dichas cosas
mas menester auredes muchas ayudas
para guardar las que do se pierdan ni se
destruyan. Otrosi por el contrario: que a
quellos que han solamente las cosas a ne
cessidad de natura no han mengua. ¶ Ca

tanto quanto ombre menos posee: tanto menos ha menester ayuda. ¶ Pues parad mientes si dentro en vos otros ay alguno bien que dios vos aya dado que sea bien propio vuestro: e que non vos cale delectar en bienes estraños a vos otros. ¶ Ca segund natura el bien que es propio non se parte de aquel de quien es, assy como el calor no se parte natural mente del fuego: ni el frio del agua. ¶ Empero vos otros assi como nescios dezides e pensades que los ombres que han en si diuinal cosa: la qual es la razon sufran mengua sy non poseen las cosas que no han vida nin sentido: e que vayan a superfluydad. ¶ Empero las otras cosas animadas, sin el honbre se tienen por pagadas e satisfechas del su propio bien que non es ninguna cosa en conparacion dela razon que es enel honbre. ¶ E por esta razon vos otros que soys de tan excellente natura en respecto delas bestias: por que soys semejantes a dios por el anima que es incorruptible e inmortal. Amenguades mucho a vos mesmos desseando tomar complimiento de bienes de las cosas a vos otros no sanas: e que no valen ninguna cosa en vuestra conparacion. ¶ E en esto no entendedes quanta injuria fazedes a vuestro criador que vos ha fechos señores e mas excellentes de todas las bestias: e regidores de vos otros e de todas las otras cosas. ¶ Empero vos abaxades la vra bondad e someteys la alas cosas temporales e corruptibles. ¶ E por esto fazedes dos inconueniencias. ¶ Lo primero fazedes injuria a vos mesmos e a dios. Lo segundo que fazedes mal a vos otros. El primero ha dos ramos segund dos injurias de suso dichas. ¶ E la razon dela primera es que mudades la ordenacion del criador que ha ordenado que las cosas que non han sentido: sean yusanas e sometidas alas otras que segund su condicion natural que son mas nobles. ¶ E como non sea cosa corruptible enel mundo tan noble como el onbre. ¶ E este de su voluntad se somete alas dichas cosas mas baxas paresce que faga injuria al criador. ca desconosce la su ordenacion. ¶ E pensando que la vuestra bienandança sea enlas dichas cosas sometedes vos a ellas. ¶ La natura de bienandança es que sea mejor que aquella cosa de que es. ¶ Pues como las menospreciadas cosas en natura que son metalles: e cosas insensibles tomedes por vuestra bienandança siguese que aquellas sean mejores que vos segund vuestra estimacion porque fazedes injuria a vos mesmos. cierto es que quando onbre no conosce la su dignidad ni a sy mesmo es asi como bestia que atal es la propiedad dela bestia que no conosce asi mesma. ¶ E la propiedad del onbre es que conosca asi mesma e conoscera que las dichas cosas baxas e sometidas a el non pueden ser su bien auenturança. ¶ Ca mucho mas noble cosa es el su entendimiento que ningunas delas dichas cosas. ¶ E entre todas no vale tanto segun natura como el onbre por muchas cosas que sean e por fermosas que parezcan. ¶ Ca sy pones sobre el onbre alguna cosa fermosa. la fermosura no sera del onbre mas dela dicha cosa. Assi como si era vestidura fermosa: la dicha fermosura sera dela dicha vestidura e no del hombre. ¶ Ca por fermosa que sea la vestidura non puede tirar la fealdad que esta dentro mas solamente la ascoude. Assi como si vna olla o tierra fuesse vestida con vna vestidura de oro ni por esso no se tirara la su natura. mas seria de tierra como de antes era. ¶ E ala fermosura quando la vestidura es vestida. ¶ E como la vestidura es despojada no es de aquel que la viste: mas es dela vestidura. Otrosi te digo que las dichas riquezas no pueden ser dichas bien del onbre. ¶ Ca lo que faze mal no puede ser dicho bien. ¶ E como muchas vegadas contesce que por ellas viene mucho mal, siguese que no puede ser dichas bien. ¶ E que fazen mal paresce enlos mas

los regidores & tiranos. los quales por ayuntar riquezas han fechas & fazen muchas injurias & injusticias a muchos ynocentes. & no conuiene ya leeros. ¶ La tu que has dolor agora della en su fermosura. ca la fermosura delas dichas piedras de q̃ tu te marauillas & has desplazer quando las posees no es tuya ante es dlas dichas piedras. E tu deleytas te en fermosura q̃ es asy estraña. E si bien para mietẽs no se deuria onbre marauillar dela su fermosura. ¶ Ca el onbre es mucho mas fermoso & perfecto segun natura que todas las otras corruptibles por la anima racional que dios ha en el puesta. E las dichas piedras no han anima ni vida. E si el onbre se marauillaua delas obras criadas por dios. mas se deuria marauillar delas mas nobles & mas preciosas segund natura q̃ aquellos que no han anima ni vida. ¶ Ca mas perfecta es segun natura la cosa que ha vida que no aquella que non ha vida ni sentimiento. E aquella que ha sentido & vida & mouimiento mas que aquella q̃ no se puede mouer de su lugar. E mas la criatura que ha anima razonable mas q̃ las otras que no han la dicha perfecion. ¶ Ca ha todo lo que han las otras & mas la razon que es mas preciosa que todas. mas las gentes beuen bestial mente: mas que humanal: & marauillan se dela color & dela fermosura delas piedras inanimadas & sin sentido. & no se marauillan dela nobleza diuinal que es en ellos mesmos & dlas otras criaturas que son mas nobles por su condicion natural que las piedras que son corruptibles & transitorias. Otro si puedes ver enlas possessiones q̃ son cercadas que no se pueden mouer assi como son huertas & viñas & cãpos & semejãtes cosas. son contadas entre las riquezas. enlas quales no me paresce q̃ el onbre deue poner su deleyte ni su plazer por su vista. ca mas deuria dar plazer la vista dl mar quando es en calma: & del cielo quãdo es serenado: & del sol & dla luna & delas estrellas & mayores marauillas ay en estas cosas que no ay enlas de iuso dichas q̃ las gentes locas cuentan entre sus riquezas. Di me por q̃ abraças tu las flores & los fructos delas dichas possessiões asi como si fuesses tuyas. ¶ Ca por cierto non son tuyas segund su natura & fortuna: & no puede ser que sea tuyo lo que la natura non te ha dado. ¶ Ca segund ordenacion de natura las plantas & los arboles fazen las dichas cosas para dar vianda alas bestias & alas aues: & no por pascer el anima del onbre. Pues mas las quieres para seruicio del cuerpo por el qual eres semejãte alas bestias: que pa seruicio del anima por la qual eres semejante a dios. ¶ Ca la anima que es spiritu no ha menester cosa corruptible a guardar asi mesma. E si quisieres que el ombre ha menester las dichas cosas para conseruacion dela vida corporal. Digo te que natura asaz ha que non sufra mengua & no ha menester superfluydad. E si bien para mientes: la natura de pocas cosas ha asaz & de aquellas se tiene por pagada: & quãdo toma mucho fazele mal. ¶ Ca despues q̃ es farta si la quieres forçar que tome mas dello que non ha menester luego sintiras que te fara mal. es que te sintiras pesado o en torçones o en dolencias que natura requiere que lo eches fuera si no quieres auer dolencia luenga. Empero si tu tomas por sostenimiẽto de vida tẽpladamiẽte nodrir te ha cõfortar te & cõseruar te ha en vida. E asi fallaras que es delas dichas cosas mundanales: q̃ si onbre las toma por sostenimiẽto de si segũ la su condicion & estado o necessidad razonablemẽte sin superfluydad Entõces faze al onbre rico verdadera mẽte & bueno & ordenado & de obras virtuosas. en otra manera fazen lo dedeñar & caer en vicios & diuersos pecados. E quãdo se parte da grã dolor: & da a vegadas desesperaciõ & otros males. Otro si por qual

razon te deleytas ni en nobles vestiduras. Ca en esto enseñas poco seso. ca tal mate ria delas vestiduras no es tuya. Esto es lana o lino o seda o cañamo. ca vemos que las bestias y las yeruas lo han dado y tu lo has tomado como menguado dla su abundancia que dios les ha dado. Sy te deleytas en la forma que es el texer o estil co so en semejantes cosas: no es tuyo. ca es del texedor o del alfayate. porque no te de ues glorificar pues que no es tuyo. Otro si non te deues glorificar en casa llena de mucha compaña. Ca los que ende son o son buenos o malos. si son malos deues e star con desplazer por que has mala com pañia: y podria te venir mucho mal por ende. Si son buenos no es razon que te glo rifiques en bondad estraña. ca la su bon dad no es tuya. ca es suya y serias nescio en pensar que la su bondad fuesse tuya. Pu es piensa bien por todas las dichas cosas que no en ninguna cosa terrenal o munda nal que tu deuas tener por riquezas nin por tus bienes. E por esto si no las has como tu las no deues perdida de aquellas si fu eras pobre y lançado dlas dichas cosas pudieras cantar delante el robador theo doric. Ca no ouiera cura de te tirar ningu na cosa. Pues piensa quanto es noble la miseria delas riquezas delas cosas mor tales la qual quando la ouires alcançada no podras auer seguridad: por que mas es vil que noble.

¶ Como los mucho los

ombres del tiempo antiguo que non auian gran no auaricia.

Quintum metrum et incipit. Felix nimium prior etas.

Tan buena era la vida de los primeros habitadores del mundo que sola mente q rian aquellas cosas que era necessarias ala vida: y no q rian superfluydad de vestiduras ni de vian das ni de riquezas: ca biuian delas frutas y delas yeruas. y no auian pensamiento de nobles comeres ni beueres ni paños de seda. Mas sola mente comian lo que les era menester y prouechoso. y vestian pie les y no sabian teñir lana ni seda. y dormian sobre la yerua seca. y no auian cura de fa mosas cosas ni de mercaderias: ni sabian que era moneda. E por esto no eran guer ras ni batallas ni huestes ni caualgadas O dize y porque las gentes guerrean. Ca mejor seria regir el mundo si los hombres quisiessen seguir el buen juyzio dela razon O dios y agora tornasse este tiempo en a quel: mas no puede ser: por que el amor dela auaricia es mas ardiente y desorde nado que nunca fue. Porque pluguiesse a dios que no fuesse fallado oro ni plata ni las otras riquezas que turban alos hom bres el su entendimiento: y los echan dera zon: y que fuesen aun en su lugar so tierra ca son peligrosos por que son tenidas por preciosas.

¶ Como prueua philoso

fia que en dignidades ni en oficios no ay propio bien.

Sexta prosa et incipit. Quid autem de dignitatibus.

Tu mas que te paresce que te es parsciente delas digni dades y honores mostrantes. los quales ouiese assi co mo ynorasse la su miseria. Cuydan ygualar con el cielo assi como si fuessen verdaderas dignidades. como se gund verdad sean ningunas. empero pa resce en la su obra segun las dichas digni dades que si son dadas a malas personas no es cosa mas mala nin mas peligrosa. Ca por esto han seydo fechas las mayo res crueldades y males del mundo mas que por otra cosa. Creo que bien se te mien bra como los romanos por la su soberuia delos reyes que descendieron del linaje de

Romulus por malicia destruyeron la ma
nera del regimiento. E mudaron la volũ
tad a auer franqueza por que fizieron yn
perio ⁊ consules ⁊ senadores. conel conse
jo delos quales fue regido el imperio: enel
qual muchos tiempos estuuieron. E des
pues por la malicia delos consejos delos
consules mudaron la manera del regimiẽ
to ⁊ establecieron partes. E cada vez por
los dichos mudamientos se siguierõ grã
des batallas ⁊ muchas muertes. E no fu
eran seguidas si los regidores fueran bu
enos onbres ⁊ virtuosos. Mas por la su
maldad se siguieron todas las dichas co
sas ⁊ males. E si las dichas dignidades
son dadas a buenas personas: la qual co
sa acaece muy tarde. qual cosa ende auera
entonces que faga loar ni preciar ni amar
ni honrrar: saluo la su bondad por cierto
no cessara. Ca alas virtudes non cresce
honor por las dignidades: mas alas dis
gnidades por las virtudes. Ca las digni
dades son honrradas quando a buenas
personas son dadas. Pues qual es esta
marauillosa excellencia que tanto dessea
des las dichas dignidades: por cierto po
co valen. Parad mientes alas bestias q̃
son de yuso de vos sy señorea el su linaje.
Si tu viesses alguna rata que quisiese se
ñorear alas otras ratas: ⁊ que por las o
tras ratas fuese onrrada: por cierto tu rey
rias dello ⁊ farias escarnio: eso mesmo de
uen ser escarnidos los que trabajan por
alcançar las dichas dignidades. ¶ Aqui
es cosa notable que el onbre puede ser cõ
siderado en dos maneras. La vna en se
gund lo que es mejor que el que es el entẽ
dimiento por el qual es reglado en las sus
obras: las quales son bien regladas por
el entendimiento ⁊ son bien ordenadas. E
entonce los onbres siguiendo el juyzio de
recho del entendimiento fazen todas las
sus obras sabia mente ⁊ discreta. E entre
tales no caldria señorio. ca las buenas o
bras non las cale corregir nin emendar.

La segunda manera es en que puede ser
considerado el honbre segund que le con
tesce dessallimiento de razon por apetito
dela sensualidad que le desuia de derecha
razon ⁊ faze le seguir lo que le en plazien
te ⁊ delectoso: ⁊ non lo que le es prouecho
so: por que en menester que sea corregido
⁊ regido por otro que sigua el juyzio dela
razon. por que dize aristotiles enel prime
ro libro delas ethicas: que aquel que ha
bueno ⁊ claro entendimiento por natura
deue ser señor. E aquel que ha dessallimĩ
ento deue ser natural mente sometido. E
segund la primera entiende de hablar la
philosofia del onbre. E para bien mien
tes del poder ⁊ dela fuerça del ombre por
la qual mas que por otra cosa las gentes
son enseñoreadas las vnas delas otras ⁊
veras que es ninguna cosa. Ca la fuerça
del ombre es mayor ⁊ mas fuerte ⁊ mejor
del mundo. vna pequeña cosa la atierra:
que es vna culebra o araña. Otrosi quis
es es por fuerte que sea que aya poder en
otro hombre: saluo en las cosas temporas
les por cierto no ninguno. Ca el entendi
miento del hombre virtuoso non se puede
aterrar ni vencer. la qual cosa paresce en
vn honbre muy valiente ⁊ virtuoso: el q̃l
quando fue preso por vn tirano que auia
vsurpada la señoria mala mente. ¶ E fue
tractada conparacion contra el: ⁊ como o
uiesse en sospecho el dicho varon: ⁊ quisi
esse sobre todos aquellos que auian sey
do consentidores enel querer. E por esto
los atormento. E como el dicho varõ no
quisiesse ninguno nombrar el dicho tira
no lleno desaria ⁊ de malicia. dixo le que
si no los descubria el le sacaria la lengua.
E entonces el dicho varon mordiose la su
lengua propia muy fuertemente tanto q̃
la corto ⁊ escupiola cõ la sangre en la cara
del dicho tirano ⁊ injusto tenedor de roma
E en esto mostro q̃ mas vale perder alguna
parte del cuerpo o todo el cuerpo q̃ no fa
blar contra razon de virtud ni fazer mal

injusta mente por la su palabra a alguna persona. El nombre del dicho varon non es aqui sabido. Mas sancto tomas dixe que fue segu su pensamiento. Zeno o camilis los quales son nonbrados enel primero libro. Otrosi vn filosofo que avia nombre segundo despues que ovo puesto en su coraçon por penitencia de nunca fablar nin lo pudo onbre forçar que fablasse por muchos peligros en que fuese puesto. O pluguiese a dios que asi fuesen todos aquellos que tienen las lenguas dobladas en dezir lisonjerias: en meyclar mal como vno delos de suso dichos. Otrosi puedes ver que los onbres del mundo por poderosos que sean no pueden fazer ninguna cosa de fecho de soberuia alos otros que ellos no pueda ser fecha semejante por otros. Esto paresce por dos exenplos, dexadas los otros semejantes. El primero de busides que fue muy mal honbre: que solia matar alos onbres que entrauan en su casa: el qual fue muerto por ercoles. El segundo fue regulus que fue consul de roma que quando ovo preso muchos ombres en batalla fizo los poner en diuersas crueles prisiones. E despues el fue vencido preso: ovo de sufrir cruel prisio asi como el avia fecho alos otros. Pues paresce que no se deue honbre glorificar en tal fuerça por la qual no puede esquiuar que no pueda ser sobrado por otro. Item si la dicha fuerça las dichas dignidades fuesen algu bien no serian dadas por natura a malas psonas: ni seriā ocasion alos malos que fuessen malos. ca natura non sufre que todas cosas contrarias sean ayuntadas en vn lugar. E como las dichas cosas sean muchas vegadas puestas y encomendadas a malas psonas. Siguese que de su natura no son buenas que no son contrarias a las malas psonas: pues co ellas estan en ellas son. E si no son contrarias siguese que no son buenas. Ca bien mal son contrarios. Otrosi puedes pensar de todas las cosas que la fortuna da: avn que por otra razō te mostrare que tales cosas verdadera mente no son bien. Ca toda cosa faze la su obra propia segun la su propia condicion. Assi como la persona que ha fuerça para fazer fortaleza. E aquel que de alguna arte puede obrar segund aquella. Assi como faze el fisico de medecina ninguna cosa no faze fazer el cōtrario dela su obra propia asi. E como las dignidades diesen a los onbres malos fazen dignos. como la virtud fuerça corporal no les faga verdadera mente virtuosos ni fuertes a vencer vicios: antes los muestra que son indignos flacos quando se dan a obras malas de pecados vicios pues que son ninguna cosa: han poca bondad no han ninguna cosa. Enpero aquellos que son puestos en dignidades que son llamados dignos E aquellos que ha potestades poderosos. E aquellos que en reynos son reyes. E aquellos que en señorias son señores: ya por esso no se sigue que lo sea si so en si mal nodridos dados a pecados. Mas son indignos viles flacos malos. Enpero son asi nonbrados por los onbres del mundo segu su opinion que desuiā mucho dela verdad. E son asi llamados por el cōtrario. Assy como al vinagre llama onbre vino dulce alas mugeres malas comunes que son buenas. alos leprosos llama onbre sanos. Esto mesmo puedes entēder de todos los bienes de fortuna, ca no fazē aquellos en que en son: antes los traen a corrupcion.

Como muchas vegadas el poder munonal en dado a malos onbres prueua lo por nero.

Sepuā metrū incipit. Nouimus quantas.

Asi como paresce en nero malo emperador. ninguno tienpo no ouiera priuado tantas malicias ni merindad en obras sy no fuera puesto en grand dignidad. Ca el fizo matar la mayor par

e delos consules e senadores de roma: e fizo poner fuego en muchos lugares de la cibdad: porque veyesse semejante fuego de aquel que quemo a troya. E fue omecida de su madre propia e de su hermana: e de seneca su maestro: e delos apostoles sant pedro e sant pablo. E como los Romanos mucho tiempo ouiessen sofrido las sus malicias: enbiarõ a españa por vn senador de roma que estaua alla. e auia nõbre galuã: el qual vino con grand poder. E quando nero vido que non podia fuyr delas sus manos: pusose la punta dela espada enel costado e matose. E avn que era tan vil onbre e tan malo: empero era puesto es dignidad imperial: e es regimiẽto del mundo por quatro partes: que son de leuante a poniente. e de meredio a setẽtrion. E tenia el ceptro de gran honor. O dios e por que se haze esto: que maluado cuchillo e yniquo poder es ayuntado con cruel venino. Ca grand dolor es que ala persona maluada e cruel sea puesto cuchillo enlas manos con el q̄l pueda mostrar e poner es obra la su crueldad.

Septima prosa et incipit. Cum ego scio inquam.

Como q̄ fama en loor corporal non puede ser grande ni por duracion de tiempo.

DEspues boecio respondio e dixo. O philosofia mi maestra. tu sabes biẽ que yo es las mis obras non auia tan mala yntencion E como auia cobdicia delas cosas mũdanales e de fortuna. Mas esso que fazia: fazia por amor de virtud. ca queria retener es mi de mi poder todas virtudes. E la philosofia respondio avn que m dizes verdad: Empero es vna cosa que los onbres muy virtuosos e buenos son mouidos a hauer dignidades e oficios de comunidad por cobdicia de fama e de gloria mundanal. Ca por tales oficios son crescidos es fama de las sus buenas obras. Empero la dicha fama es de poca valor e vana e mezquina e vazia de bondad. E esto puedes ver primera mente enla poquedad dela tierra por la qual la dicha fama se estiende. Ca segund que tu has aprendido enla sciencia de astrologia toda la tierra es respecto del cielo es assi como vn punto e quasi ninguna cosa. Otrosi sabes que la tierra no es habitada por todas cosas animadas: saluo enla quarta parte. e esta quarta parte no es toda poblada. Antes es mucho mas la que no es poblada. Ca muchas aguas e lagunas e mares e montes e desiertos ay enla dicha quarta parte dela tierra es que no moran personas. Pues a malas penas remanece dela dicha quarta parte vna poca de tierra en que moran las gentes es respecto del cielo. pus quanto que paresce que es muy gran locura fazer su poder de estender la su fama eñl paño dela tierra q̄ es tan chica. Ca mas valdria que fiziessen su poder de conquerir la su buena fama que fuesse estendida al cielo onde se puede mucho estender. E esto por obras buenas e virtuosas. E segund dize aristotiles enel quarto libro delas cosas animadas vna razon entre las otras s Porque los onbres van algados teniendo la cabeça alta contra el cielo. E la razon es porque la su condicion natural los requiere que ayan cura e pensamiento delas cosas celestiales. Ca entender e saber sciencia es cosa diuinal. e esto deue mas seguir la gloria e fama celestial. Otrosi puedes ver si piensas enla diuersidad delas tierras e delas naciones delos lugares: e delas gentes del mundo que son diuersas esta manera d beuir e de fablar la dicha tu fama quando te parescera que la ayas ganada non sera estendida enlas naciones del mundo. Ca con grand dificultad pueden ser todas alcançadas. E si es negada a todas las naciones non la sabran todos los onbres ni es todas villas

E esto paresce. Ca enel tienpo de marco tulio segun que el faze testimonio se falla que dela cibdad de roma non era sabida la su fama por los que habitauã enel mõte de caucoso. como la dicha fama fuesse muy solepne ⁊ muy honrrada ⁊ tenida por el mundo. E si la fama de tan excellẽte ⁊ tan noble cibdad non era diuulgada por todo el mundo como puedes pensar que la fama de vn onbre sea mas diuulgada, pongamos que la estendia por el mũdo. Sabes biẽ que segund que son diuersas las gentes son diuersas en entendimiẽtos ⁊ costũbres ⁊ leyes ⁊ vsan por aquella cosa que parece buena alos vnos ⁊ vituperio alos otros. E por esto la tu fama sola mente seria loada ⁊ preciada: ⁊ entre aquellos que son dela tu nacion ⁊ costumbre de vida. Otrosi piensas avn que todo lo que de suso es dicho doiesses no puede mucho durar por bien que remanesca la dicha fama despues dela tu muerte por escriptura, ca la escriptura corronper se ha por antiguedad. E si comparas este mũdo ala eternidad de dios es asi como vn momento en respecto de mill años ⁊ menos. Ca en cosa infinida no puede ser puesta conparacion. Pues desto deurias auer cura que la tu fama fuesse con dios: o eternidad. ⁊ non desta mezquina fama que no puede durar niguna cosa. Mas las mezquinas de gentes sola mente han cura desta fama que no puede dorar ninguna cosa mundanal. por la qual vana mente se ensoberuecen. Segund que contecio a vn deseoso de auer fama. la qual como si fuese apto queria ser en nonbre delos philosofos: al qual dixo el principal entre los filosofos. Si quieres ser enel nuestro nombre deues sofrir todas las injurias paciente mente. En otra manera non puedes ser ende. E aquel respondio que era aparejado para sofrir las. E despues tractando el dicho principal: fue le fecha vna injuria, la qual quando la ouo sofrida a desplazer de su coraçon: dixo conteciendo al dicho principal. Entiendes avn que, sea apto para ser philosofo. E el dicho principal respondio escarniendo le dixo. Entendido lo ouiera si doieras callado avn mas como honor ⁊ gloria mas deuian ser dadas alos buenos onbres. alos quales no pueden durar. Pensar deues que alos otros menos pueden durar que no las pueden dictar. Paresce por esto que despues dela su muerte corporal: o ha de ser la su anima en bien andança o no. E si no, no es ninguna cosa la su gloria. E si es bien auenturada ya non cura dela terrenal gloria como possea la gloria celestial ⁊ eternal por la qual menosprecia toda la gloria mũdanal. E ha gloria ⁊ plazer ⁊ gozo como es escapado dela mundanal miseria ⁊ peligros ⁊ lazos diuersos. Pues aquellos que creen que auer gloria mũdanal sea soberano bien: deuen estar el chico mundo ⁊ estrecho ⁊ miren enel cielo ⁊ veran quanto es grande ⁊ ancho. E menospreciara la fama mundanal que non puede complir la tierra que es poca ⁊ menguada.

Metrum septimum et incipit. Quicumque solaz mentem.

En aqueste metro pone vna question que aquel que pone su esfuerço que despues de su muerte ha de auer fama del muere dos vezes.

Oberuioso ⁊ vanaglorioso por que te quieres ensalçar enel mundo por nonbradia como seas mortal. Ca la muerte ha furtada la vuestra fama. son yguaIadas las cosas altas alas baxas. ⁊ las baxas alas altas. donde son agora los vsos dl fiel fabricio. vedes le agora que podresce enla tumba.

Este fabricio fue muy excellente onbre ⁊ cibdadano de Roma. el qual quando

fue embiado para conbatir vna cibdad
que era rebelde a Roma ⁊ fuessen prome
tidos ael quasi infinitos thesoros porque
se fuesse del real: porque fuerte mente los
cōbatia no pudo ser corronpido por mu
cho que le dixeron. Antes respondio non
quiero vuestros thesoros. los mensajeros
⁊ los que por oro conbaten acaesce q̄ son
corrōpidos con thesoros: ⁊ este non lo fue
⁊ por esto es llamado fiel. E despues dize
que son agora rigurosos: Bruschē ⁊ catō
que fueron onbres de gran fama. a vn les
es remanescida alguna poca por razō de
algunos libros en respecto de sus valores
Sabes bien de cierto que ya eran destru
ydos ⁊ menospreciados. sy quieres dezir
que avn dura por la memoria non puede
todos tienpos durar: que alo menos ala
fin del mundo se perdera. E entōces aura
la segunde muerte la su fama: ⁊ entōce pe
resçera. E por ventura antes sera perdi-
da por razon delos libros que se corrom-
pen. Los honbres de suso dichos: son di
chos rigurosos: porque onbre nunca pu-
do inclinar a injusticia por ningũa mane
ra. E cade vno dellos por su rigor q̄ non
se queria inclinar: se mato asy mesmo. que
caton en tiempo de julio cesar: quando ju
lio quiso que le consintiesse con las sus
maldades que queria fazer. El dicho ca-
ton le fue muy contrario de todo su poder
final mente fuyo en arabia. E quādo fue
a cartayna ⁊ veyesse que non podia esca-
par delas manos del dicho julio: antes q̄
viniesse a su poder se mato. E bruschen
quando passo en españa con grand mul-
titud de gente en muchos nauios delante
de portugal: por gran tēpestad dela mar
los portugeses se leuantaron en armada
⁊ fueron contra el. ⁊ quando el vido que
deuia ser preso assentose en vna cathedra
assi como enperador ⁊ dixo. Emperador
de roma no deue ser preso biuo: ⁊ puso se
en la tetilla esquierda vn cañiuete que te-
nia ⁊ mato se. Estas cosas se cōtienē mas
largamente enlas hystorias delos Ro-
manos.

Octaua prosa ⁊ incipit

Sed ne me inexorabile.

En aquesta prosa prueua que la fortuna aduersa es mas prouechosa q̄ la ꝓspera.

Empero no te pienses q̄ por
los males que he dichos de
la fortuna q̄ la dicha fortu-
na sea toda via noyzible. que
ātes te digo q̄ es a vegadas
ꝓuechosa. Ca q̄ndo se descubre ⁊ se mue
stra: ⁊ q̄ndo es mas contraria ⁊ aspera es
mas ꝓuechosa. ⁊ q̄ndo es mas plazible es
mētrosa ⁊ no es tal como paresce. E la cō
traria es verdadera: ca por la su mudāça
muestra la su condicion. la primera haze
al onbre loquear. la segunda le faze sabia
mente obrar. Pues para mientes ala pri
mera ⁊ juzga derecha mente ⁊ conosceras
que toda es ventosa ⁊ vana ⁊ flaca. la se-
gunda fallaras tenplada ⁊ arremāgada:
⁊ faze al onbre inclinar a ser sabio. Final
mente la primera con sus falagos desuia
al onbre del soberano bien ⁊ verdadero.
E la contraria nos retiene ⁊ nos trahe al
dicho bien dando nos clara conoscencia
delos bienes mundanales en desear los e-
ternales. Otrosi nos faze grande bien: ca
faze nos conoscer los verdaderos amigos
la qual cosa es de grand plazer: ⁊ tu lo de-
uias mucho preciar. Ca esta fortuna mo
uible te ha mostrados las intenciones de
los tus amigos fieles. los quales te ha de
xados. ⁊ los otros te ha alexados. Por ci
erto tu enel tienpo dela tu abundancia o-
uieras grand gozo que tan claramēte te
pudieras conocer como agora fazes. Pu
es no te quieras quexar por la perdida de
las cosas temporales. Ca por esso has
fallados los verdaderos amigos que va
len mas que los thesoros q̄ has perdidos
Ca preciosas riquezas son buenos ⁊ lea
les amigos: porque deues auer gran con

solacion: porq̃ has fallados mejores thesoros que dexados.

¶ Aqui faze vn plato de

los onbres que las cosas temporales saben buscar alli do las deuen fallar.

O Boecio ⁊ donde es esta cosa que el mundo perseuera entre tantas contrariedades ⁊ con tanta firmeza ⁊ cõcordia deshuarian las cosas naturales. Ca los elementos que son de cõtraria condicion ⁊ qualidad guardã paz perpetual. Ca cada vno esta en su lugar del deuido segund natura. Empero conponen las cosas del mundo animadas ⁊ no animadas que son assy labor delas cosas baxas. Por que el sol enel tiempo del estio faze los dias fermosos ⁊ claros. Otrosi porq̃ el mar se refrena q̃ no cubre toda la tierra como segũ natura deurie estar sobre ella. Por cierto pensar puedes que todas las dichas cosas faze fazer amor q̃ ata las cosas ⁊ gouierna el mundo ⁊ señorea sobre los cielos. Este amor es de dios que ama todas las criaturas. E por su amor las gouierna, ⁊ ha puesto amor en las cosas baxas que fazen las obras a ellos apropiadas. assi como aquellos que desean ⁊ aman soberano bien faziendo la su voluntad: ⁊ les plaze que por el sean regidos ⁊ gouernados segund la propiedad natural a ellos dada. Otrosi este amor faze ayuntar la muger al onbre en matrimonio ⁊ perseuerar en castidad ⁊ en grand fieldad. Este amor quando es entre los pueblos faze los beuir en grand paz. O dios mucho seria bien auenturado el humanal linaje si el amor d̃ suso dicho lo gouernasse que entonce seria entre las gentes la voluntad derecha ⁊ no cõtrastarian a las buenas ⁊ justas: ⁊ echarian fuera las malas ⁊ enel matrimonio seria castidad. ⁊ firmamiento ⁊ fieldad seria entre todas las gentes. Mas ami es grand dolor quando veo que por el dicho amor por las gentes desmanparado caen en diuersos yerros bestiales. E biuen mas bestial mente que humanal por desfallimiẽto de verdadero amor.

¶ Aqui fenesce el segundo

libro ⁊ comiença el tercero. E trata en q̃ manera enlas cosas temporales ha bien auenturança.

Prima prosa incipit. Jã quantum.

Quando la philosofia houo callado ⁊ dichas las sus consolaciones delectables E boecio estuuiesse cõ las orejas altas por plazer que hauia de oyr. Boecio que callaua dixo ala philosofia. O soberana consolacion delos pensamientos. yo enojado por ensangostamiento ⁊ pensamiento tan bien me has cõsolado por las tus doctrinas. Que ya no me paresce que los golpes de fortuna no han assy aquella bien andança que muestran. E los remedios que tu dezias que me serian fuertes de sofrir. A mi han seydo muy plazientes: ⁊ farias grand bien q̃ me diesses mas. Por que te ruego cara mente que me quieras mas consolar con las tus dulces palabras ⁊ prouechosas que no deues de fablar. E la filosofia respondio ⁊ dixo. Bien he conoscido que con plazer has rescebidas las mis melezinas: mas las que te remanecen que tu esperas son mas fuertes enel comienço. Mas desque sean recebidas las auras por muy dulces. ⁊ traer te ha a clara conoscẽcia. porq̃ te conuiene q̃ avn te a paresca mejor pues quieres rescebir las dichas melezinas. O ⁊ con quanto desseo estarias sy supiesses el funda-

miēto delas melezinas que te quiero dar. E boecio dixo ruego te que me lo digas porque aya plazer. E la philosofia dixo cierto es que verdadera bien auenturāça: la qual tu intencion sueña. Mas has el entendimiento enpachado por razon delos bienes transitorios que han algūa semejança de verdadero bien por que el tu entendimiento no puede claramente conocer la dicha bien auenturāça. E boecio dixo pues plegate que me muestres qual es essa bien auenturança verdadera en guisa que yo la pueda entender clara mente. E la philosofia respōdio. si tu quieres venir en clara conoscencia dela dicha biē auenturança deues saber antes el desfallimiento delas cosas que paresce que ayan bien auenturança. Empero no la han verdadera. antes es muy falsa ⁊ con muchos ⁊ grandes desfallimientos. ⁊ quando aueras vistos ⁊ conoscidos los desfallimientos por el su contrario conosceras la bondad dela verdadera.

¶ Primum metrum ⁊ incipit. Qui serere ingenuū volet agrum.

En aqueste metro pone quatro semblanças: que aquel que quiere conocer verdad conuiene que aya conoscencia antes dela falsia ⁊ pone exemplo.

Mostrar te he quatro razones. la primera es que assi como el que siembra purga la simiente antes q̄ la eche enel campo por que no aya contraria simiente ni enpachamiēto. Assi es menester que tu megues el tu pensamiento del amor dlos bienes de fortuna porque puedas alcançar el allegamiento dela bien auenturança verdadera. ¶ La segunda es que assy como siente hombre el dulçor dela miel quādo ha gustado alguna cosa amarga. Assi quādo tu ayas sentida la amargura delas cosas que dā fortuna mejor sentiras el dulçor dela bien auenturāça perfecta ⁊ acabada. ¶ La tercera es que el serenado ⁊ fermoso tiempo mucho es mas plaziente que el lluuioso ⁊ tempestoso. Assi ati mas plazera los bienes verdaderos quādo sera puesta la conoscencia delos escuros ⁊ peligrosos bienes de fortuna. ¶ La quarta es que assi como la estrella del alua que es llamada venus faze fuyr las tiniebla dela noche ⁊ trae el fermoso dia. Assy quando seran aty fechas las falsas ⁊ escuras opiniones dlos bienes de fortuna guardaras cō grā gozo la clara lumbre del bien verdadero: por que si quisieres auer verdadero bien dela soberana sciencia. Comiença luego a mirar alos falsos bienes segund su condicion ⁊ echa las fuera del tu amor. ⁊ luego auras enla tu anima conoscēcia dela verdad ca tan ayna como onbre conosce que ha tenido algun error o falsia quiere tener verdad. ⁊ deues notar que destas quatro razones: la primera enseña a negar la virtud sēsitiua de vicios ⁊ de peccados con la verdadera conocencia de razō. La segunda endereça la volūtad en tra…char el verdadero bien. las otras dos pertenescen al entendimiēto. La primera es de como deue onbre echar del su entendimiento falsos errores ⁊ opiniones. La segunda que es quarta: muestra el fructo que hombre alcança dela clara conoscencia.

¶ Secunda prosa ⁊ incipit. Cum vero desiro paululum.

En aquesta prosa tracta de cinco maneras de bienes que los ombres dessean: ⁊ que en ninguno de aquellos non ha bien auenturança.

Quando la filosofia ouo fablado estuuo vn poco teniēdo la vista fincado cōtra la tierra ⁊ el pēsamiēto en alto comēçamiento del q̄l tracie se toda la virtud delas cosas siguientes.

E comiença a dezir asi. Todo el pensami
ento e cura por la qual los onbres del mū
do trabajan ayn que el trabajo e pensa-
miento sea en diuersas maneras todos fa
zen su poder que puedan venir a vna fyn
que es a saber que puedan alcançar la biē
auenturança. la qual en tal que quando
onbre la ha alcançada no queda otra co-
sa por desear, en ca soberano biē de todos
los otros bienes ca cōprehēde e tiene casi
todos los otros bienes. al qual si le falles-
cia algund bien non podria ser soberano
bien. Ca seria otro que podria ser dessea
do que no seria soberano bien si no cōpre
hendia todos los otros bienes casy. On-
de te digo que verdadera bien auenturan
ça en estado perfecto e acabado por ayū-
tamiento de todos bienes. El dicho sobe
rano bien todo onbre natural mēte lo des
sea. Mas muchos son engañados enla
manera que lo buscā e puedes lo ver por
esto que toda generacion naturalmēte de
sea bien e mejor bien e el mucho mas ma
yor e mejor bien. e que muchos sean en-
gañados enla manera del buscar. Paresce
enque entienden enlas cosas que conti-
enen bien paresciente e falso. ca algunos
creen que riquezas seā soberano biē e tra
bajan que puedan muchas auer e llegar
porque no ayan fortuna de ninguna cosa
Otros creen que soberano bien sea en ho
nores e en dignidades e trabajā porque
puedan ser honrrados por sus cibdada-
nos. Otros en auer grā poder e muchas
tierras e gentes sometidas a ellos. E tra
bajan por conquerir reynos e tierras. O-
tros en auer buena e honrrada fama por
que se ponen a muchos peligros de gran
des e de fuertes e de peligrosas batallas
Otros que estan en auer plazeres e deley
tes al cuerpo por que se dā a muchos pla
zeres desordenados. los quales los desui-
an de buena razon. Ca por estas cosas
mas que por otras es la razō amortigua
da. E en señal que las dichas cosas non

ay soberano: fallaras muchas vezes que
las vnas son desseadas por alcançar las
otras. E aungadas desses onbre las dos
por que pueda alcançar la vna. assi como
muchas vegadas algunos dessean rique
zas por que puedan auer reynos e tierras
e grand poder. Otrosi por estas que ayā
muchos bienes corporales e semejāte los
es puesta la intencion delos onbres muū
danales. Assy como es nobleza de linaje
e fauor de gentes: e alegrança de muger
e de fijos e auer muchos buenos amigos
la qual cosa no deue ser comparada entre
los bienes de fortuna: mas entre los bie
nes diuinales. Ca segun dize Tulio enl
libro dela amicicia aquellos son verdade
ros amigos que verdaderamente son bu
enos. Ca amistad e consentimiento con
beniuolencia e con caridad delas cosas di
uinales e humanales. Por que dize Boe
cio que amistad verdadera de amigos es
cosa muy sana. la otra manera d amistad
no es firme: mas por acidente e por fortu
na. Otros otrosy se glorifican en fuerça
corporal e en grādeza e en fermosura de
persona e en ligereza e fuerça dessean la
grandeza porque ayan grand señoria lig
gereza e fermosura por que ayan fama e
grand nonbradia honor e gloria munda
nal por que sean loados e quieren hauer
sabiduria por auer plazeres e gozos por
que parece q todas las dichas cosas son
desseadas por alcançar bien auenturāça
sola mente. Ca lo que onbre dessea sobre
todas las otras cosas e piēsa que sea me
jor que todos los otros: tiene firme mente
que sea soberano biē. E como soberano
bien sea bien auenturança: paresce manis
fiesta mēte que aquella cosa que sobre to
das las otras cosas dessean juzgā e tienē
por bien auenturança. Mas por que no
se piensa alguno que enlas dichas cosas
no aya algun bien: e como fagan errar e
desuiar las gentes. Digo que algūos bie
nes ay enellos. Onde no yerran del todo

los que fazen su poder que no ayan mengua de alguna cosa. Mas sola mēte yerran en pensar q̄ esto pueden alcançar por riquezas, alos quales paresce que deuiā a onbre guardar de toda mengua. ca no es cosa que tanto faga a onbre ser bien auenturado como auer abundancia de todos bienes. Otrosi no dessea honbre debalde poder ⁊ honores ⁊ plazeres. ca todo esto comprehende bien auenturança conplida mente sin dolor ⁊ sin dessfallimiento. E sy estas cosas son riquezas en las cosas baxas ⁊ menguadas. pensar puedes que todas son perfecta mente enel soberano biē. Empero avn q̄ es diuersas maneras las gentes requieran abundencia, reuerēcia, poder, honor plazer. Enpero todos lo desean porque piensan que estas dichas cosas sea bien auenturança. E por esto paresce que alguno buen comienço han. mas fallescen enesto: ca estas cosas aunque piensan que sea no es la dicha bien auenturāça: porque los desuian del verdadero biē. Enpero estas dichas cosas fallaras virtud natural: porque cada vna muestra la su propiedad.

Secundum metrum ⁊ incipit. Quantas rerū flectat habenas.

Enneste metro pone que tornar bien auenturança es cosa natural alos onbres.

Pongo te exemplo es natura. El primero delos leones los quales por bien que seā nobados ⁊ guardados ⁊ ayan abastamiento de viandas. Enpero a vegadas quando toman su vianda tornan a su condicion natural: ca ayran se ⁊ dexan la doctrina q̄ su maestro les auia dada ⁊ quiebran sus ligamientos ⁊ matan a algunas personas si las fallan: ⁊ a vegadas a su maestro. El seguādo es delas aues que son criadas en jaulas con delicadas viandas. Enpero si pueden escapar todas las conseias a ellas fechas ⁊ las viandas a ellas dadas menosprecian ⁊ fuyen alas sonbras delos arboles ⁊ estan ende con mayor alegria. El tercero exemplo es del sol que quando es puesto: secreta mente tornase al su comienço que es a oriente. El otro es dela verga verde que esta enel vergel o enel monte. La qual si es derecha ⁊ la quieres doblar ⁊ despues la dexas: torna se ala su derechura que la natura le auia dada. Por las quales cosas tu puedes ver que toda cosa naturalmente es inclinada de tornar al su comienço por el qual es conseruada. Otrosi los onbres natural mente dessean de se ayuntar al su comienço que es biē auenturança. Ca por que son todos partidos de dios que es soberano bien. remanesce en ellos natural desseo que es de auer soberano bien.

Tercia prosa ⁊ incipit.

Uos quoq; o terrena animalia.

Enesta prosa pone especial mente como en riquezas no ha bien auenturança.

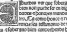
Un philosophia continua de prouar que estas dichas cosas mundanales de fortuna no esta soberano biē. E dixo assi. o vos otros honbres que soys semejantes alas bestias terrenales: que con flaca semejança soñades el vuestro comienço. ca auedes natural intencion ⁊ inclinacion de alcançar bien que sea verdadero. Mas en muchas maneras soys alongados por error: para mientes sy por las dichas cosas lo podedes alcançar conplidamente: ⁊ veredes por cierto que no. Ca por las dichas cosas no podedes ser biē auenturados. avn q̄ paresca manifiesta mēte que ende podedes conoscer falsa semejança. Enpero para mientes de costumbre primera mente delas riquezas mundanales. Ca como soberano bien de tanta perfecion ala persona q̄ lo ha que no puede auer mengua de ningu

na cosa por que ay conplimiento de todos bienes. ⁊ las dichas riquezas: esto no puedan fazer avn que lo parescan: pues siguese que no son soberano bien. ca no pueden fazer las riquezas que onbre no aya mengua. E paresce por esto. Di me tu que solias auer tan grand abundancia de riquezas si podrias esquiuar que non ouiesses pensamientos de algunas cosas que tomases injurias por ellas: ⁊ non ouiesses desplazer. Respondio boecio ⁊ dixo: por cierto tu dizes verdad: que todo lo he auido: ⁊ no podia endedar remedio que no ouiesse alguna saña ⁊ turbacion. E la philosofia dixo. pues alguna cosa te fallescia q̄ tu no quisieras que te fallesciesse: ⁊ auias alguna cosa que no quisieras auer. E boecio dixo: por cierto assi es. E la philosofia dixo: pues quando tu desseauas la absencia de aquella que querias hauias entonces mengua. E como aquel que ha mengua no ha conplimiento. Pues tu con cōplimiento de riquezas sofrias mēgua por que paresce que non son soberano bien.

¶ Otrosi soberano bien es tal que no puede ser tirado por fuerça nin ha menester guardas estrañas que lo guarden de perder. Pues como las riquezas ayan menester guardas ⁊ pueden ser tiradas no son abastamiento de bien. E aquellos q̄ han monedas luego han miedo que les sean tiradas o furtadas. Empero muchas vegadas son tiradas con grand desplazer del posedor. E por esto han menester guardas. E por esto parece que oin miseria ⁊ mengua que bien andança: ⁊ avn no pueden tirar mengua. ¶ Empero has visto alguno por rico que fuese que pudiesse auer alguno tiempo o alguno dia fanbre ⁊ sed ⁊ frio ⁊ calor. Ca avn que puedā dar alguno remedio: no lo pueden del todo esquiuar. ¶ Otrosi si quierē esquiuar mēgua caben en peccado ⁊ vicio de auaricia por que ayuntan con que no la pueden esquiuar. O auarientos ⁊ por que fazedes vuestro poder de allegar riquezas. por esso vos dades a muchas vilezas. E no vedes q̄ por muchas q̄ alleguedes o ayades no podedes esquiuar fanbre ⁊ sed ⁊ frio ⁊ calor: que avn que por las dichas riquezas falledes alguno remedio a los desfallimientos non los podedes del todo esquiuar que algunas vegadas no los ayades. E por que del todo queredes esquiuar los desfallimientos: quanto mas auedes tanto mas vos cresce el desseo de las ayuntar ⁊ quanto mas auedes mas auedes menester. la qual cosa queriades de vos alepar. quāto mas auedes mas queriades dessear. Empero la natura de todas cosas se tiene por pagada.

¶ Tercium metrum et incipit. Quamuis fluente diues auri.

En aqueste metro cuenta contra los auarientos: ⁊ pone dos males de riquezas.



Avn que la persona auarienta ayunte muy muchas riquezas el pensamiento que le remuerde non le desanpara. pero quāto mas ha mas lo remuerde ⁊ faze le crecer el trabajo en ayuntar. ⁊ el pauor en biē guardar. ⁊ el pēsamiento en conseruar. ¶ E el mayor mal que es contrario del soberano biē es. que despues de la muerte no le quieren seguir. Ca soberano bien no desmanpara al onbre en la vida ni en la muerte.

¶ Quarta prosa et incipit. Sed dignitas.

En esta prosa tracta que en officios nin en dignidades temporales no ha bien auenturança.

Puedes ver que soberano bien non puede ser en dignidades ⁊ honores mundanales. Ca como honor ⁊ reuerencia sea testimonio de virtudes ⁊ soberano bien comprehende hon-

por ⁊ reuerencia no puede nin deue ser sy
no en personas virtuosas. E veras si por
ellas parescen nin son mas virtuosas las
personas que las han que de antes eran.
Por cierto tu veras que no han de si vir
tudes: mas vicios y pecados: ⁊ non los a-
sconden. Otrosy tu los malos actos ⁊ tra
tamientos: antes los fazen manifiestos a
los que de antes no lo sabian. E si prime
ra mente eran malos: despues son peores
o parescen mas malos: Por la qual cosa
las gentes han desplazer grande quando
veen que las dichas dignidades han ma
las personas. E esto paresce por dos exen
plos. el primero es de vn mal hombre que
auia nombre Venusio el qual quando fue
fecho senador de Roma ⁊ estuuiesse en la
cathedra entre los otros senadores: vn
grand poeta ⁊ philosopho que auia nom
bre Catulus: quando lo vido por grand
saña dio bozes ⁊ dixo. yo veo entre los se
nadores vna grand giba delāte y de tras
E queria tanto dezir que assi como la gi
ba desaffea delante y de tras ⁊ faze me-
nospreciada la persona que assy es gibas-
os. Assi los senadores eran desafeados ⁊
menospreciados por la compañia del di
cho venus indigno senador. E assi como
la dicha giba faze la persona acorvada ⁊
no derecha. Assi los fazia aql no ser dere
chos mas acoruados / por desfallimiēto
de justicia. El segundo exemplo es de vn
onbre que auia nonbre Decorat: el qual
quando fue chanceller de Theodoric fue
reprehendido ⁊ fallado que era gran fal-
sario: ⁊ con grandes lisonjas acusaua fal
sa mente muchas gentes: ⁊ fue por todos
juzgado por mal hombre. Por que pue-
des ver manifiesta mente que los que son
indignos delas dignidades en que son pu
estos: non pueden ser dignos de honores
por sus malos vicios. Ca menos seria
mostrada la su maldad si non son puestos
en dignidades que si ende son puestos por
que paresce la verdad del prouerbio que
se dize comun mente. que las dignidades
⁊ honores muestran las buenas ⁊ malas
condiciones. E muestran qual es la per-
sona en que son puestas. Ca los que son
puestos en alto lugar son vistos por mas
personas que aquellos que son puestos
en baxo ⁊ por cierto son mejor conocidos
E por esso los honores en que los malos
son puestos los tornan en desonores mas
que en honores. Ca como los honores
non ayan en sy virtudes segund su propi
edad non las pueden dar a otro ninguno
E por esso non pueden hazer la persona
virtuosa. Antes las dichas dignidades ⁊
honores son ensuziadas por vilezas delas
malas personas en que son puestas.
¶ Otrosy las dichas dignidades descu
bren las vilezas delos que las poseen.
¶ Otrosy avn que las dichas dignida-
des sean preciadas entre los que las orde
nan. no son preciadas entre las personas
estrañas: por que paresce que la su bon-
dad non es verdadera: mas tan sola men
te segund ordenacion delas gentes. E hā
en el su valor segund que les plaze. Em-
pero para mientes sy alguno senador de
roma va en tierra estraña: o entre los gri
egos sy sera assi honrrado entre ellos co-
mo entre los romanos: por cierto non. en
que puedes conoscer que los honores no
son propios naturales alas dignidades.
Ca si lo fuessen non desfallecerian en nin
gund lugar nin entre ningunas gentes.
Ca lo que es propio: natural mente non
desfallece nin se puede partir de aquel en
quien es. ¶ Otrosi veras si biē paras mi
entes que muchos las toman ⁊ no duran
luengo tiempo ni avn aquellos onde hā
auido comienço: la qual cosa puedes ver
en algunas dignidades: ca tu sabes que
por ninguna solia ser grand dignidad.
Enpero agora no sabe hombre que es ni
la oye dezir ni nonbrar. ⁊ semejante desto
puedes ver en la dignidad que era llama-
da patria. ¶ Otrosi la dignidad del sena

por que solia ser en grand honor. Agora vees manifiesta mente que es en grā congoxa ⁊ dolor. Ca non pueden ni osan fazer lo que devrian por razon dela tirania de theodoric que ama mas las maldades que las bondades por que parece que las dignidades mūdanales vna hora son fermosas ⁊ otra feas.

¶ Quartum metruʒ ⁊ incipit. Quāuis sirrio superbus.

En aquesto metro dize que no sola mente dignidades son dadas a malos hombres mas que vn mal honbre la da a otro: pone exemplo en nero.



Tes buena gente como podedes pensar que enlas dichas dignidades sea soberano bien: por cierto mucho sodes engañados. Ca en soberano bien ay conplimiento de virtudes ⁊ de honor: ⁊ no dessallesce: antes en en todos tienpos ⁊ en todo lugar dura ⁊ no es dado por malas personas: assy como las dichas dignidades muchas vegadas son dadas por malos principes ⁊ por mala intencion/ assy como paresce de Nero que fue mal honbre: ⁊ dio muchas dignidades a muchas malas personas ⁊ a muchos tiranos por que fiziessen muchas injurias.

¶ Quarta prosa ⁊ incipit An vero regna.

En aquesta prosa prueua que en ser Rey nin familiar de rey no ha bien auenturança ⁊ pone exemplo dello.



Sin las dichas cosas fallaras que soberana bien andança non es en poder nin en priuança de reyes nin de principes. Ca tal bien andança muchas vegadas se pierde ⁊ se muda en contrario. Assy como paresce de aquel principe que ha nombre Priamo q̄ de grand poder vino en grand mengua. ¶ O ⁊ como no veen las gentes de maldad de tal poder que non puede bastar a conseruar assy mesmo: pues podra ser alguno poderoso. por cierto no por que puedes conoscer que non es bien auenturança en tal poder. Ca la verdadera bien auenturança es bastante por si mesma ⁊ en vn lugar ha tal poder como en otro. Pues como las dichas cosas que son potestades dessallescen en muchos lugares: parece que non han ende bien andança. ¶ Otrosy en bien andança no ay miseria. empero los reyes ⁊ los otros poderosos enel mundo han muchas miserias. ¶ Otrosy quiē ha verdadera bien andança no puede auer pensamiento nin miedo nin apartamiento nin tristor. ¶ Empero los de suso dichos sufrieron muchas amarguras ⁊ afliciones. E assy parece en dionis que era tirano ⁊ rey de cecilia. el qual quando vn dia fuesse en su palacio muy triste: ⁊ viniesse vn hermano/ ⁊ le demandasse por que estaua triste: ⁊ por que non se daua a alegria. El dicho dionis callo: ⁊ quando vino otro dia por la mañana el fizo tañer las trōpas alas puertas del dicho su hermano. E era costumbre q̄ se fazia semejāte a todos aquellos que eran juzgados a muerte ⁊ fizo prender al dicho su hermano: ⁊ poner en vna casa muy estrecha/ ⁊ chica. enla qual fue puesto entre seys cuchillos: assi que el estando derecho en pies non se podia mouer sin que non fuesse ferido o muerto por alguno delos cuchillos. Ca el vno tenia encima dela cabeça ⁊ el otro de yuso que non se pudiesse alentar: el tercero tenia alos pechos el quarto alas espaldas: ⁊ los otros dos alos costados. E despues vino el dicho tirano ⁊ demando al dicho su hermano que por que estaua triste ⁊ como non auia alegria. Al qual respondio el dicho hermano. En q̄l

manera podria yo hauer alegria / e por que non aure tristor. es me veo entre tan peligrosos cuchillos por los grandes pensamientos que he assi fago yo. E assi como el dicho tirano diro: hermano mio yo so puesto entre mas peligrosos cuchillos por los grandes pensamientos que he por el regimiento del reyno. ¶ Ca como era tirano muy cruel, auia miedo que se leuantassen contra el los pueblos e que perderia el reyno. ¶ E si los reyes ni principes non han por las dichas potestades en este mundo bien auenturança, pensar puedes que menos la han los sus familiares o criados o officiales. Ca la que han non la han por si mas por ellos: e la su bien andança o auenturança si assy puede ser dicha es muchas vegadas destruyda por los mesmos principes que la deurian defender e conseruar. Assy como paresce en Seneca e Panpinia. Ca el primero como lo amasse mucho Nero: el qual hauia seydo / fue forçado por el que escogiesse qual muerte quisiesse. E aquel que el mucho amaua lo fizo matar segund de suso es dicho. ¶ Otrosy como panpinia fuese muy poderoso entre los amigos especiales de antonio enperador: e fuesse muy prouechoso honbre e justo, e no quisiesse consentir cosa que fuesse contra justicia. e vna vegada no quisiesse ser consentidor al dicho enperador en vna maldad: hizo lo matar a sus caualleros: e la amistad le torno en crueldad. Empero cada vno destos quisiera renunciar la dignidad de senador e de consul tiempos hauia passados antes que esto los viniesse: e non les fue comada la renunciacion nin lo pudieron alcançar: E quando estauan syn sospecha vino les de morir. ¶ Seneca queria en tiempos passados desmanparar todo quanto auia mundanal: por que pudiesse contemplar en filosofia, e no quiso el dicho su discipulo que despues lo fizo matar. ¶ Pues para mientes que tal en la bienandança delas potestades la qual quando la auras alcançada non auras seguridad. E quando la querras dexar non podras. E non te quieras confiar en amistança que viene por amor de riquezas mundanales. Ca aquellos que las riquezas faran ser amigos, empero non es peor nin mas peligroso enemigo que el que es familiar. Ca menos mal puede fazer el otro delos primeros amigos dizen dos versos. Cum fueris felix multos numerabis amicos. Tempora si fuerint nubila solus eris. E quiere tanto dezir quando tu seras bien auenturado en fauor o en riquezas mundanales muchos amigos nombraras. Mas sy los tiempos se mudan en nublo quedaras solo. ¶ Delos enemigos domesticos dize vn verso. Nulla peior pestis quam sit domesticus hostis. Quiere tanto dezir: No es peor pestilencia que el enemigo domestico.

¶ Quintum metrum e incipit. Qui se volet esse potentem.

¶ En aqueste metro muestra que ninguno por grande señor que sea non es poderoso sy non es virtuoso e virtud es poder e no al.

MAs tu quieres saber las personas quanto pueden ser dichas poderosas mas que reyes nin principes. ¶ Por cierto te digo que quando alguno poderoso perfecta mente ha poder de fazer las sus obras buenas y esquiuar las malas. E obra propia del honbre sea fecha segund verdadero juyzio dela razon el entendimiento sigue se que lo ha mejor E mas perfecta potencia o mas perfecto e acabado poder del honbre sea e este es perfecta e acabada obra del entendimiento e dela razon. ¶ Esto es que haga las sus obras buenas tanto como pueda: e que

haya conoscencia de verdad en todas co-
sas. E que no tome el mal por el bien nin
la mentira por la verdad. ¶ E por tal co-
mo todo esto es enpachado muchas ve-
zes por la voluntad mouida por la sensu-
alidad. La qual cosa es llamada pensa-
mientos de coraçon. Por esta razon es co-
sa necessaria al hombre que quiere ser ver-
daderamente poderoso que se dome e sea
paciente alos dichos pensamientos porq̃
despues non sea vencido por ellos. ¶ E
por esta razon dixe platon que vencer a sy
mesmo es la p̃mera e mejor victoria que
hombre puede auer. Es primera, ca sin es-
to non puede alcançar virtud ninguna
hombre. Es mejor es vencida esta no que
da ninguna cosa de vencer. E todos vici-
os e pecados son alongados. E entonces
es el hombre perfecta mente señor: e ver-
dadera mente poderoso. ¶ E piensa bien
que tal puede ser el poder dela persona q̃
conozca e castigue los males delos otros
que sean del regidos separados e alonga
dos. E que non aya poder de corregir ni
castigar las maldades propias a ellos a-
juntadas. ¶ Por cierto bien podes co-
noscer que poco le valdria al phisico que
quisiesse guarecer las gentes enfermas: e
a sy mesmo no pudiesse guarescer. E por
esto dezia Seneca, que mayor reyno regi-
ria quien regiesse assi mesmo/ refrenando
la sensualidad que ynclina el ombre a mal
que si regiesse todo el mundo de oriente a
occidente: e de meridie a setentrion.

¶ Sexta prosa et incipit. Gloria vero tam fallax se-pe.

¶ En aquesta prosa de-muestra que verdadera bi-en andança non es en fa-ma nin en mundanal gloria nin en linaje
nin en nobleza.

Puedes ver que la dicha bi-
en auenturança non es en
gloria mundanal que es lo-
ores e linajes. Ca los loo-
res mũdanales son muy mĩ-
trosos e hinchimiento delas orejas de mẽ-
tiras. ¶ Ca muchos que han grand nõ-
bradia por falsa opinion de pueblo: segũ
verdad non la pueden hauer. E muchos
son loados que saben en sy mesmos q̃ no
es verdad assi como las gentes dizen por
que ellos mesmos han verguença. Las
quales cosas son contrarias a hauer bien
auenturança. ¶ E puesto que sea verda-
dera mente loado algũo la dicha loor no
es mucho preciada entre las personas sa-
bias que non han pensamiento nin cura
de palabras, mas de buenas e virtuosas
obras. ¶ Ca por estas alcançan el sobe-
rano bien por ellos dessеado. Esto es por
que de algũas cosas el ombre es preciado
e de aquellas mesmas es menospreciado
por otros. ¶ Otrosy la dicha gloria sola
mente sera preciada por gẽte popular pu
blica mente. Ca los sabios non la preci-
an mucho. ¶ E quando el pueblo menu-
do sea engañado ligera mente por esto: e-
sta gloria poco deue ser preciada. ¶ Ca
comun mente parece del pueblo: Ca non
vsan bien de discrecion nin de sabiduria.
En quando es dela gloria del linaje pue-
des ver que es vana e ninguna. Ca glo-
ria de linaje non es otra cosa sy no algun
loor descẽdido delas obras virtuosas delas
quales han fechas los antecessores. Pu-
es como la bota dela claridad del dicho
linaje sea descẽdida delas dichas buenas
e virtuosas obras delos dichos antecesс-
sores aquellos deuen ser loados e non tu
¶ E sy tu quieres ser loado por el dicho
linaje: e non les semejas enlas buenas o-
bras el tu loor es falso: e muestras grand
vanidad. ¶ Ca la bondad e fermosura

⁊ nobleza de otro que es de ty alongado/ non te puede hazer bueno nin fermoso ni noble. Mas sola mente las bondades ⁊ virtudes que auras en ty qual cosa que dara alos herederos delas bondades de los antecessores. por cierto non otra cosa: Saluo razonable ynclinació: por la qual deuen semejar a ellos enlas obras virtuosas por que han seydo nodridos por buenos maestros en su ynfanteza. ¶ Onde por esso dize Tulio: que si algũo de noble linaje es mal nodrido faziendo peccados ⁊ discordias ⁊ malas obras: non es otra cosa si non assi como aquel que trahe lumbre con la qual pueden ver todos los ombres las sus verguenças ⁊ vilezas ⁊ feal dades.

¶ Sextum metrū ⁊ incipit. Omne hominum genus.

¶ En aqueste metro prueua que todo ombre es de noble linaje.

Otrosi te demostrare por otra razon que no se deue ombre glorificar en linaje. Ca los que son salidos de vn comienço ⁊ de vna mesma nobleza: sygue se que todos deuen ser ygual mente nobles. Verdadera nobleza: ⁊ innobleza sola mente es en obras virtuosas o en desfallimiento dellas. ¶ Ca quanto ala carne han auido vn comiẽço del qual son salidos. ¶ E quanto ala anima ⁊ avn ala carne de todo ha seydo comienço nuestro señor dios: ⁊ todos somos fechos ⁊ criados ⁊ hordenados a vna fyn.

¶ Pues vana gente por que vos loades delos vuestros antecessores ca grand vanidad es. E que te faze a ty la nobleza ⁊ buena fama de tus avuelos ⁊ visavuelos si eres seruidor ⁊ catiuo delas tus malas obras. Ca sola mente es noble de coraçon aquel que es por virtudes resplandesciente. ⁊ aquel es innoble. al qual la mala vida plaze ⁊ se deleyta enella.

¶ Septima prosa et incipit. Quoq3 autem de corporis voluntatibus.

¶ Aqui prueua que en deleytes corporales nin en acto de matrimonio / non ha acabada bien auenturança.

Aqui muestra la philosofia que soberano bien non puede ser en deleytes nin en plazeres carnales nin corporales diziendo assy / que te podrian dar los plazeres ⁊ deleytes del cuerpo. ¶ Por cierto tãta es la su vileza que non es gloria fablar. Empero por tal que mejor lo entiendas ⁊ lo veas: te lo quiero mostrar por quatro razones. Ca la primera es esta q̃ soberana bien andãça por el su desseo non faze al ombre costreñido ni en quanto es auido non faze al onbre despagado nin triste: antes en cada vna cosa va ⁊ dexa al hombre en alegria. ¶ Pues como los dichos deleytes corporales fazen las dichas cosas: fazen proponer q̃ non son soberano bien. Esto puedes ver clara mente enlas cosas que el cuerpo falla mayores plazeres / que es en comer ⁊ en beuer ⁊ obrar de carnalidad. las quales con constreñimiento son buscadas: ⁊ quando han conplimiento arrepienten se si de todo en todo satisfazen al desseo carnal. E sy se fartan fasta que non lo desseen mas / les conuiene de se arrepentir.

¶ La segunda es esta que bien auenturança non da dolor: antes lo tyra ⁊ las dichas cosas dan dolor. Ca engendran fiebres ⁊ torogones ⁊ fructo de maldades.

¶ Pues non son bien auenturados los que las han. ¶ La tercera es que soberano bien non sola mente da buena fyn / en

tes el mesmo es fin muy excellente. ¶ Pues como la fin delas dichas cosas ses mala ⁊ triste segund paresce por esperiencia non puede ser enellas soberano bien.

¶ La quarta es que sy los deleytes corporales pueden dar bien aventurança soberana a todos aquellos que los han / sigue se que aquellas cosas que mas pueden hauer a su guisa: mas sean bien auenturadas. E como las bestias ⁊ las aues puedan mejor auer a su plazer ⁊ a su guisa que los ombres. Seguir se ya que serian mas bien auenturadas. Como esto sea grand inconueniencia. Ca a toda cosa corporal es deuida nos puede ser bien auenturada sy non al ombre. Sigue se que los dichos plazeres corporales non pueden dar soberano bien ⁊ fyn. ¶ Tu por ventura quieres dezir contra esto porque los deleytes corporales de matrimonio son buenos ⁊ honestos: ⁊ por esto podrian dar bien auenturança. Respondo te que avn que en matrimonio aya honestidad ⁊ virtud ⁊ bondad por razō dela fyn ⁊ por que es dado y establecido es por bien dela generacion: ⁊ por escosar bestialidad carnal de luxuria. Empero muchas vegadas acaece que los fijos que son desconoscientes alos engendradores: ⁊ les fazen grandes desplazeres ⁊ enojos: non embargando que fazen contra toda natura por desconoscencia. Empero de fecho acaesce. ¶ Ca cuenta Aristotiles enlas antiguas hystorias: que vn ombre arrastro a su padre fasta la puerta de fuera dela casa. E leese enel libro de escolastica disciplina que vn otro hombre con los sus dientes corto las narizes a su padre. Delas mugeres non cale fablar ca ynfinidas hā seydo las que han fechos muchos enojos ⁊ han muerto a sus padres. E puesto que sean buenos los fijos ⁊ las fijas: empero natural mente por ellos es el hombre en costreñimientos por que non sean mal no

tridos ō que non ayan alguno mal o que non sean pobres. Por que yo prueuo la sentencia de vn philosopho que ha nombre Eruipius que dixo: que auer mengua de fijos era infortuna natural era bié andança ⁊ era ensanchamiento delos pensamientos delos fijos. Ca non le calia hauer pensamiento dellos.

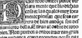
¶ Septimum metrum ⁊ incipit. Habet hoc voluptas omnis.

¶ Aqui prueua esso mesmo comparando el deleyto ala abeja q̄ primera mente da miel ⁊ despues picando a otro mata asy mesma.

Por que me paresce que todos aquellos que ponen su bien andança enlos dichos deleytes carnales o corporales son semejantes alas abejas. las quales quando con grand vigor fieren a alguna cosa con el su aguijon / sale le las entrañas ⁊ mueren. Assy que cō el deleyte del su ferimiento alcançā la muerte. Assy aquellos que de todo su coraçon ⁊ de toda su fuerça ⁊ vigor buscan los dichos deleytes / fieren fuerte mente a sy mesmos.

¶ Octaua prosa ⁊ incipit Nichil igitur dubium est.

¶ En aquesta prosa trata todo lo que ha dicho de suso: ⁊ concluye que en ninguna delas cosas de suso dichas non ha bien auenturança.



Pues todo ombre puede ver clara mente que las dichas cosas: las quales muy locamente piensan que sean carrera de bien andāça son desuiamiento della. E tiran al ombre de todo bien. Non pueden a ombre traer tan grand bien andança como prometen por su paresciencia. ¶ Ca tantos males han los di

chos deleytes que no son carrera de bienandança antes son desuiamientos. son mezcladas/ breue mente te lo mostrare. Ca las mas vegadas les va delante alguno peccado. Lo primero si alguno quiere allegar riquezas a fazer quiere alcançar dignidades primera mente le conuiene de suplicar a los que gelas han de dar. E si quiere alcançar honor: ca le menester que aya primera mente humildad non celestial/ mas mundanal. Las señorias quãdo son auidas sigue se peligro delos sometidos: A los honores sigue se vanidad: e nũ seguridad de buenos pensamientos. E a los deleytes carnales sigue se dolor e penitencia e vales primero sopñoso monimiẽto e seruidumbre bestial. ¶ Otrosy si paras mientes delos bienes corporales. los quales son cinco: que son grandeza: fortaleza: fermosura: ligereza: e sanidad. En cado vno fallaras miseria: flaqueza: e dessallimiento. ¶ Entiendes por grande que tu seas si podras sobrar en grandeza al elefante que es bestia saluaje/ pues vna bestia es mayor que tu. Si eres fuerte entiẽdes si fallaras bestias mas fuertes que tu. Si te glorificas en fermosura corporal/ vees el sol e la luna e las estrellas quanta han mas que tu. Si en ligereza/ vees las aves quanta les ha dios dado mas q̃ a ty. Si en sanidad/ vees el cielo quanto ha durado. Empero tu non podes escapar de corrupcion. E para mientes quantas noblezas e excellencias ha dios puesto enlos cielos: e podras por esto venir a conoscimiento del criador assy como muchos philosofos que por semejãte cosa vinieron en conoscencia de dios. Ca si bien es mirado no ay tanta fermosura en cosa corporal. Non es assi como la fermosura delos ombres o delas mugeres: la qual es muy falsa. ca sola mente es de fuera. E sy es vista de dẽtro es muy fea e suzia. ¶ E por esto dixo Aristotiles vna vegada a vosnos que miravan a vna muger muy fermosa e fablavan della. Si pensades lo q̃ es enella dentro ascondido. lo que vos paresce fermoso conosceriades que es muy suzio. Ca muy grand suziedad es ascondida de yuso de aquella color q̃ vedes. mas esto acaesce por el dessallimiento dela vista corporal q̃ no puede ver si no lo q̃ pareste de fuera. ¶ Pues si tu paresces fermoso e no es la tu fermosura por la tu condicion natural mas acaesce por el dessallimiento e flaqueza delos ojos que te veen que non pueden ver tus cosas ascondidas que son muy viles e suzias. Pues mezquina de gente por que desseades los bienes temporales: e bien sodes ciegos. que el vuestro cuerpo por que sea grande o fuerte o fermoso o ligero o sano o avn que todo lo ouiesse ligera mente es aterrado cõ vn poco de escalentamiento de muger: e en poco de tiempo muerto. Pues vees manifiesta mente que las dichas cosas non fazen al onbre bien auenturado.

¶ Octauum metrum et incipit. Heu q̃s miseros.

¶ De como faze planto delos onbres que las cosas temporales saben allegar alla do las deuen fallar.

O Mezquina de gente poces por que buscades bien auẽturança donde non es. esto vos viene por grand ygnorancia. Ca las cosas quien las quiere buscar en su lugar propio las deue buscar. E vos otros buscades bienauenturança fuera de su lugar donde non es ni puede ser como natural mente haya des grand desseo. ¶ Empero quãdo que redes buscar oro o plata non lo buscades enlos arboles verdes. ca sabedes que non lo fallaredes ende. Mas buscades lo en lugar suyo natural, conuiene a saber

enlas venas dela tierra: τ enlas minas. ¶ Otrosy quando queredes buscar piedras preciosas non las buscades enlas figueras nin enlas vides: mas en sus lugares naturales. ¶ E quando queredes caçar conejos o liebres o otra manera de bestias saluajes: no las buscades dentro en las aguas nin los pesces enlos montes. ¶ Empero todas estas cosas τ semejantes sabedes bien buscar ally donde deuedes. ¶ E el bien soberano que dessеades non sabedes onde esta: antes vos es ascondido. Ca lo buscades enla tierra τ enlas cosas terrenales: τ como no sea ende. ca en cielo es el su lugar. Empero quando perfecta mente auredes conoscencia delos bienes terrenales τ falsos: veredes su falsedad: τ vernedes en conoscencia delos verdaderos bienes. Ca son de contraria condicion: τ por vn contrario conosce el hombre el otro contrario.

¶ Nona prosa et incipit.

Ztrenus mendacijs.

Aqui comiença a tractar que cosa es verdadera bien auenturança.

Asaz deuia bastar lo que auemos mostrado dela mundanal τ falsa bien auenturança. Deuemos mostrar la condicion dela verdadera: τ el lugar do es aquella en que es soberano bien. Respondio boecio: por cierto mi dis verdad. Ca manifiesta mête veo que los bienes de fortuna non es nis puede ser aquella cosa por la qual son desanos. Ca las riquezas veo que no pueden dar acabado conplimiento nin los señorios pueden a hombre fazer poderoso. nis las dignidades non dan acabado honor nin la fama non puede fazer acabada mête al ombre excellente: nin los deleytes no pueden dar acabada gloria. Por la qual cosa he muy grand consolacion. ¶ Ca so

venido en conoscencia del su dessallimiento: τ fago a ty muchas gracias. E plegate que aun me quieras dar mas consolacion τ mas acabada. ¶ E la philosofia dixo: has entendidas las razones acabada mente del su dessallimiento. Respondio boecio: vn poco me paresce que las he entendido: mas ruego te que me las fagas entender mas clara mente. E la philosofia dixo: por cierto la razon por que los ombres non fallan nin conoscen el soberano bien nin las sus obras. Ca la cosa que por su natura es deuisa τ por ninguna non se puede partir del error delos ombres se paresce τ se separa. E por esto dexan el bien que es verdadero τ perfecto τ acabado en sy mesmo: τ conuierten se τ tornan se al bien falso τ inperfecto. E declaro te lo assi. Cierta cosa es que poder mundanal ha menester otra cosa menos de sy que sea bien guardado en sufficiencia. esto es que aya lo que le faze menester. Pues poder τ complimento τ sufficiencia de riquezas vna cosa seran. ¶ Otrosy aquel que es conplida mente poderoso non es menospreciado / antes es digno de honor. Pues honor se deue añader al poderoso conplimiento. Pues quantas cosas pueden dezir que es vna ala persona en que son. ¶ Otrosy aquel que ha las dichas tres cosas deue ser noble τ digno de nobleza. ¶ E aquel que ha las dichas quatro cosas bien deue ser alegre.

Respondio boecio: esso es cosa necessaria que se sigue. E ala vna cosa nin ala otra non puedo pensar el contrario. E la philosofia dixo: pues todas las dichas cosas son diuersas en nombre. Ca cada vna es nombrada por su nombre: empero no son diuersas en substancia.

Respondio boecio por cierto assi es. E la philosofia dixo. Pues esto que es vna cosa segund natura la maldad delas gentes la ha departida. E por esto quando algu

no quiere alcançar partes: ca non la ha/ nin todo/nin parte. ca non la busca buena mente. ¶ Assy non es digno. ¶ Ca las diuersas cosas avn que sean departidas de palabra: empero vna cosa son inseparables al soberano bien. ¶ E es assy que algunos dessean hauer sola mente riquezas: ꝛ no han cura de otra cosa: saluo que non ayan mengua mas que ayan habundancia. ¶ Empero sy non han grand poder son tenidos ꝛ reputados por viles personas ꝛ mesquinas: ꝛ tiran assy mesmos muchos plazeres por que hayan despender alguna cosa: ꝛ algunas vegadas pierdan el dormir ꝛ comer/ por pensamiento que auran: ꝛ pierdē las riquezas: empero son desmāparados de perder q̄ tristor los pune: ꝛ vileza los haze menospreciar. ¶ E non son de ninguno linaje nin de fama ni de bien: mas son nombrados ꝛ conoscidos. ¶ Por que paresce que quando los honbres quieren sola vna cosa/ son han aquella ꝛ pierden las otras. ¶ Otrosy fallaras que es delas potestades. ¶ Ca quien sola mente quiere auer poder: ꝛ quiere ser poderoso/ destruye ꝛ gasta muchas riquezas: ꝛ non ha deleytes. ꝛ ha de ser muchas vegadas en afruentas de armas: ꝛ muchas vegadas sofrir graues mēguas ꝛ mordido de muchos pensamientos. ¶ E como non se pueda defender/ paresce que los que desseauan que fuesse poderoso entōces es desanparado del poder. ¶ Otrosy semejante puedes ver enlas otras tres cosas que son honores ꝛ fama ꝛ deleytes que quien dessea sola mente la vna sin las otras non puede hauer las otras nin la que desseaua. ¶ Mas el que dessea auer ayuntadas en vno todas las dichas cosas verdadera mente busca la suma dela verdadera bien auenturança. ¶ Empero los bienes de fortuna non pueden destas cosas dar perfecta mente segun dicho es: sigue se que nin cada vna nin todas en vno puedan dar soberana bien andança. ¶ Pues otra que es la forma dela bien auenturāça falsa ꝛ las sus razones. ¶ Pues es agora de oy mas piensa en aquel bien que ha las cōdiciones por su natura ꝛ propiedades contrarias. ¶ Ca aqui luego lo veras ꝛ hallaras la bien auenturança: la qual te prometi de mostrar. Respōdio boecio· por cierto assy deue ser. ¶ E pues si yo non so engañado yo entiendo las cosas que tu has dicho: esta verdadera bien auenturança: ꝛ perfecta es la que haze ser suficiente: poderoso: reuerente: ꝛ de buena ꝛ grand fama ꝛ alegre. ¶ E por que veas que yo lo he bien entendido: digo te cōcluyendo por las tus palabras que la bien auenturança lo que puede dar la vna delas dichas cosas perfecta mente ꝛ acabada sin toda dubda yo conozco que aq̄lla es perfecta ꝛ acabada bien auenturāça. ¶ Por que como todas las dichas cosas sean vna cosa sola si es cada vna acabada ꝛ perfecta. ¶ E la philosofia dixo piensas. O amigo mio y el mi escogido ꝛ quanto bien auenturado dirias que eras sy vna cosa ende ayuntasses. Respondio boecio: ꝛ qual es essa cosa. ¶ La philosofia dixo. Piensas si en estas cosas mortales ꝛ transitorias sean alguna cosa que las dichas cosas puedan dar complida mente. Respondio boecio. por cierto non lo creo ca ya lo has tu prouado clara mente. ¶ E avn has mostrado que ninguna otra de aqui adelante no puede ser desseada quādo esta es auida. ¶ La philosofia dixo. pues los bienes deste mundo de suso dichos fazen semejança de verdadero ꝛ perfecto bien: ꝛ dan alas personas mortales algū bien ꝛ inperfecto bien: ca han la dicha semejança por que el honbre ha a conoscer el verdadero bien por las sus cōdiciones ¶ Otrosy conesce en sy alguno bien dando lo alas personas que razonable mente quieren vsar ꝛ vsan. ¶ Empero no puedē

var el bien que es verdadero ⁊ conplido.
Respondio boecio: otorgo lo que dizes.
La philosofia dixo porque tu has conos
cido que tal es la bien auenturança sigue
se ⁊ es bien que sepas onde la podras de
mandar ⁊ hauer. Respondio boecio: esto
es lo que yo con grand desseo esperaua.
La philosofia dixo: por que mejor pue
das venir en conoscencia del soberano bi
en es qual lugar es: ⁊ a quien lo deues de
mandar por que lo puedas alcançar, pa
resce me que primera mente deuemos tu
⁊ yo fazer oracion. Ca segund que dixe
platon enel libro que es llamado encuuen
de todas cosas: ⁊ avn enlas dichas deue
ser demandada ayuda de nuestro señor di
os, la qual cosa dexada ninguna obra no
es bien començada ni bien acabada. Des
pues la philosofia es demandar la ayu
da de dios/guarda ⁊ tiene manera de bu
en abogado que fabla delante algun on
rrado ⁊ poderoso juez: diziẽdo las obras
que ha hechas dignas de loor: ⁊ las sus
buenas ⁊ dignas propiedades: Por las
quales cosas deue ser otorgada. ¶ E esto
faze por tal que por las dichas palabras
el dicho juez sea a el mas fauorable. Por
que la philosofia dize enla su proposició.
Cinco cosas que son de condicion ⁊ de p
piedad dela cosa que es comienço vniuer
sal de todos los otros. La primera men
te ante que faga la su obra sigue gouerna
miento de razon: dela qual no se desuia en
ninguna manera. E despues que no se cã
sa nin se enoja es fazer la dicha su obra, ⁊
despues que todas las dichas cosas son
fechas por el. E despues que es el comen
çamiento de todas. ⁊ que el non ha comi
enço del qual desciende ⁊ sube ⁊ assy. E
por esto dize assi quanto ala primera ⁊ a
las otras.

¶ Nonum metrum et in
cipit. O qui perpetua mundum ratione
gubernas.

En aqueste metro haze oracion inuocan
do la diuinal ayuda que le quiera dar cla
ra conoscẽcia de llegar al lugar dela bea
titud.

O Padre que con perpetual
razõ gouiernas todo el mũ
do: eres criador ⁊ senbrador
del cielo ⁊ dela tierra ꝗ man
das ⁊ ordenas por todos ti
enpos. E tu eres tan firme que fazes mo
uer todas las cosas que obran segund la
tu ordenacion. En quanto dize que esta
firme da a entender que non se enoja. En
quanto dize que faze todas las cosas mo
uer. Da a entender que todas las dichas
descienden del, y el no de ninguna. ¶ Ca
por la su ynfluencia há estado de ser ⁊ pu
eden obrar todas las criaturas celestiales
⁊ corporales. Despues creer que dios no
tan sola mente ha criadas todas cosas.
Mas a vn en fin de todas ellas diziendo
assi. Tu señor por el soberano bien que
es en ty: rijes ⁊ gouiernas ⁊ trahes ⁊ has
zes las cosas fuera de ty, por la tu virtud
sea, ⁊ por la ymagen que es en ty. E co
mo tu seas mas fermoso que otra cosa/ ⁊
mas perfecto, has el mundo ⁊ fermosura
⁊ perfection: ⁊ mandas que ordenada mẽ
te cada vna cosa faga su obra. E trahes
es ty con pensamiento simple syn mezcla
miento de todo el mundo. Este pensami
ento sinple/es conoscencia de sy mesmo.
Por el qual son todas cosas. Ca por vn
solo momento eternal conoscen assy mes
mo. E esta su conoscencia es razon ⁊ cos
mienço de ser a todas cosas. ¶ Despues
desciende en especial diziendo assi. Tu se
ñor hordenas ⁊ has ordenadas assy las
cosas cõ sus propias naturas, E las has
assi a todas affirmadas ordenada mente
que cada vna esta en su lugar propio.
Empero son es sus partidas mezcladas
muy hordenada mente por las criaturas
conpuestas. Tu ayuntas ⁊ firmas muy
honrrada mente las animas medianas

delas tres naturas mouiendo todas las otras cosas hordenada por eaen sendos miembros. ¶ Aqui deues notar que platon puso tres naturas de animas. Las primeras llama diuinales. estas son los angeles llama trasmudadas esto de ignorancia o entendimiento & de no entender a entender. & de entender a non entender. Estas son delos hombres & delas mugeres que a vegadas entienden: & a vegadas non entienden. ¶ Las otras llama medianas / ca todas entienden. mas son de yuso delas primeras obedientes a ellas. E entendemos dezir delas animas delos cielos. Ca segund su opinion & de muchos otros philosophos los cielos son animados. E por esto dize mouimiento todas las otras cosas ordenando por caen sendos miembros. Ca los mouimientos del cielo son en dos maneras. Ca el soberano cielo se mueue continua mēte de oriente a occidente. ¶ Este mouimiento mloe & regla todos los otros mouimientos delos otros cielos. E todos se mueuen por el contrario. Esto es de poniente a oriente: empero siguen todos dias el mouimiento del primero. ¶ E tanto quāto son mas cerca mas se mueuen por el primero & menos por el propio mouimiento. E tāto quanto son mas lexos: menos se mueuen por el primero / & mas por el propio mouimiento. ¶ E assy se dize que el cielo dela planeta de saturno a vn nos en complido su curso del comienço del mundo fasta agora. E el cielo dela luna lo complio en vn mes por que aquel de saturno es muy alto & despues del cielo estrellado el qual se dize que en luego del primero cielo. ¶ E aquel dla luna es mas baxo que todos los otros. E todos estos mouimientos son hordenados por nuestro señor dios por conseruacion de todo el mundo. siguese enla dicha oracion. Tu señor a vn despues enlas dichas cosas trahes las animas delos hombres: & las vidas delas criaturas brutales. E tanto quanto mas son perfectas a tanto hā mas perfecta vida. E assi como por la tu bondad das estado alas animas hūanales. assy las tornas a ty. dandoles natural desseo de soberano bien. E esta es la tu ley benigna que les has ordenado por lo qual es entendido en los hombres fuego de amor que hā de alcançar el soberano bien. ¶ E pues que cō grand magnificencia fazes & gouiernas todas las cosas con ley dela tu propia bōdad: E con esta mesma ley todas las tornas a ty. da nos gracia que podamos fallar la cathedra del soberano biē: & con al pensamiento el qual en estado en tienpos passados baxo echado & aterrado por los falsos & miserables bienes que pueda vigurosa mente sobir ala cathedra imperial Onde tu señor delos señores esta so a nos a fallar la fuente resplandesciente del dicho bien. por que fallada la clariond del dicho bien podamos poseer acabadamētē dela nuestra vida del pensamiento & del entendimiento en ty. E piega te que quites & dessagas los cargos delas cadenas delos fundos del desseo sensible & desordenado que nos enpachan. & alueenga nos todo deleyte & toda cosa de tristura q̄ nos fazen desuiar. E quieras nos alumbrar del resplandor dela tu sabiduria. Ca tu eres lumbre syn tinebras: tu eres folgança sin enojo: & tu solo deues ser desseado. & tu eres fin de todas cosas. ca en ty son todos bienes perfecta mente: & tu eres comienço de todas cosas & carrera por la qual deuemos andar: & tu nos trahes: & nos guias & nos gouiernas & abōdas en su termino todo nuestro desseo.

¶ Decima prosa et incipit. Quoniam igitur.

En como muestra en aquesta prosa la beantud onde es situada.

Uees que ya has visto qual es
la condicion del bien inper-
fecto ⁊ engañadoz. Otrosy
qual es la del bien acabado
⁊ verdadero. ¶ Paresce me
que deuemos buscar donde es establecida
la perfecion dela verdadera bien auenturança.
mas primera mente deuemos buscar si este
bien tan excellente como auemos de suso di-
cho enel segundo capitulo deste libro. E-
sto es que bien auenturança es estado per-
fecto ⁊ acabado por ayuntamiento de to-
dos bienes sy puede ser tal bien andança
en toda natura o en alguna cosa por que
no seamos engañados en buscar lo q̄ por
cierto no sera vana gloria. Empero digo
te que no puede ombre dezir que no sea al-
guna fuente de todos bienes. E la razon
es tal. Ca toda cosa inperfecta es dicha
perfecta menos acabada ⁊ conplida. Ca
non puede ser ya entendido el dessfallimi-
ento si non entendia hombre perfection ⁊
cosa acabada ⁊ conplida. Pues si algu-
na bien auenturança ⁊ alguad bien es co-
noscido que ay dessfallimento: ⁊ es inper-
fecto ⁊ non es conplido. necessaria mente
se sigue que es algund bien conplido ⁊ a-
cabado: el qual non ha ensi dessfallimen-
to. del qual descendiera aquel bien inper-
fecto ⁊ dessfallescedero. ¶ Pues agora ve-
amos donde sera. Cierta cosa es a todo
onbre esto otorgado: ⁊ lo tiene en su enten-
dimiento que dios es bueno: ⁊ principe ⁊
señor de todas cosas. ¶ E como non pue-
da entrar enel entendimiento nin en pen-
samiento de hombre que sea en alguna co-
sa en algo mejor que dios. Quien puede
dubdar dela su bondad. por cierto no nin
guno. Pues sigue se que enel sea bien aca-
bado. Ca si en dios fuesse bien acabado
non podria ser principe de todas cosas.
Ca si otra cosa auia mayor bien: esto se-
ria mayor. E como non sea ninguna cosa
mayor que dios: siguese que enel es bien
perfecto ⁊ acabado. ¶ E como bien auen-
turança non sea otra cosa si non bien per-
fecto ⁊ acabado: sigue se que bien auentu-
rança sea assentada en nuestro señor dios
E non entendades que sea fuera del assy
como la vestidura / o semejante cosa es de
ty. ca non es de ty: mas sobre puesta a ty.
¶ Ca en esta manera si dela otra cosa lo
auia si non de si mesmo aquella cosa dela
qual la auria auido seria mejor que dios
lo que no puede ser. Ca firme mente cree-
mos ⁊ tenemos que dios es conplido bi-
en en todas perfeciones. Otrosy non de-
ues entender que soberano bien sea otra
cosa diuersa nin partida a el antes es mes-
mo soberano bien: ⁊ si alguno lo dixe: diga
que lo ha ayuntado. Como dios sea co-
miença de todas cosas ⁊ sea soberana mē-
te bueno. la bondad no la ha por otro. E
por esta razō puedes entender la cosa que
es diuersa. Ca si el soberano bien fuese di-
uerso a dios seguir se ya que dios non era
soberano bien: la qual cosa seria inconue-
niente. E como non sea cosa mejor que di-
os non puede ser cosa mejor que aquella
dela qual ha auido todo su comienço ⁊ a
vn non es tan buena. ¶ Pues pares-
ce manifiesta mente / que soberano bien
es vna mesma cosa con dios: ⁊ dios vna
con soberano bien. ¶ Otrosy te digo
que non puede ser que sean dos sobera-
nos bienes departidos el vno del otro: el
vno non sera del otro: otrosy non sera per
fecto. Ca sy el vno non fuesse con el otro
cada vno auria dessfallimiento del otro. E
como lo que ha dessfallimiento de bien no
pueda ser soberano bien: sigue se que non
puedan ser dos soberanos bienes diuer-
sos. ¶ Otrosy puedes ver que como bi-
en auenturança non sea diuersa a dios: si-
gue se que los que son bien auenturados
son en alguna manera dios. ¶ Esto
es por participacion ⁊ alcançamiento.
Ca alcançan a dios ⁊ participan condi-

¶ E por que han alcançado bien auentu
rança: pueden ser ⁊ son dichos bien auen
turados. Assy como los que han alcan-
çado a dios pueden ser dichos diuinales
⁊ dios, no por essencia mas por participa
cion. Assi como aquellos que han alcan-
çado sabiduria llaman sabios ⁊ aquellos
que justicia llaman justos. ⁊ assi como a-
quellos que han a dios puedẽ ser dichos
dios. E paresce que esto quiere dezir el ꝓ-
feta diziendo. Ego dixi dij estis ⁊ filij excel
si omnes. Quiere dezir: yo dixe que todos
vos otros soya llamados dios ⁊ fijos dl
muy alto. Otrosy puedes ver que como
bien auenturança comprehenda muchas
cosas: si todas las que comprehende fazen
vna composicion de diuersas partes: assy
como vn cuerpo es cõpuesto delos sus mi
enbros: o si es alguna cosa sola que cõpre
henda: en la qual sean perfecta mente to-
das las dichas cosas tornadas en aque-
lla. Respõdio boecio plazer me ya ⁊ que
ria lo saber. ⁊ la philosofia dixo. pues ago
ra para mientes que segund de suso aue-
mos tocado. en alguna manera bien auen
turança es soberano bien. Pues sigue se
que en ella ay conplimiẽto ⁊ soberano po
der ⁊ soberano honor ⁊ reuerencia ⁊ cre
lecia ⁊ nobleza ⁊ delecte ⁊ plazer: ⁊ todas
estas cosas son retornadas a bien. Ca son
algun bien: ⁊ son asi partidas como los mi
enbros ⁊ partes del cuerpo del onbre estã
Empero avn que son partes de bien. ya
por esso no son partes de soberano bien.
Ca si fuessen partes o miembros dela so
berana bien auenturança aurian depar-
timiento entre: ⁊ serian cosas departidas ⁊
diuersas. Ca tal es la condicion delas
partes que componen: ⁊ todas hazen vn
cuerpo. Empero ellas hazen vn cuerpo.
pero ellas son diuersas. Ca non puedes
dezir que el pie sea ojo: nin la mano sea ca
beça: ⁊ assy delas otras partes. Empero
las dichas cosas ya de suso las auemos
mostrado que son vna mesma cosa en bi
en auenturãça. En otra manera vna par
te podria ser bien auenturança lo que no
puede ser: por que paresce que las dichas
cosas sola mente retornan al bien ⁊ non a
bien auenturança: ⁊ son partes de bien ⁊
no de bien auenturança. Ca por esso es
dessecado conplimiento ⁊ sufidencia. Ca
es reputada por buena. Otrosi dela po-
tencia ⁊ dela reuerencia ⁊ delas otras co-
sas. Pues todas estas cosas que solemos
dessear por las gẽtes es cabeça: por la q̃l
son retornadas a bien. Ca la cosa que no
es buena nin paresce buena no puede ser
desseada por ninguna cosa. Mas aque-
llas que ya se que no son verdadera men
te buenas: enpero parescen buenas algu-
nas por esto son desseadas. E puedes co-
noscer que aquella cosa / por razon dela
qual es desseada: otra es mas desseada.
Assy como si por amor de alcançar sani-
dad alguno quisiesse andar non dessearia
tanto el mouimiento delos pies nin delas
piernas como la sanidad. Ca por alcan-
çar sanidad andaria. Pues como todas
estas cosas sean desseadas por esperança
por acatamiento de bien. sigue se que el bi
en es mas desseado que las dichas cosas
E como bien auenturança sea conplimi-
ento de bien / principal mente deue ser des
seado. E paresce que vna substancia es
de verdadero bien ⁊ de bien auenturan-
ça. ¶ E como aya mostrado que dios es
bien auenturança ⁊ dios ⁊ bien auenturã
ça son vna mesma cosa. E podemos con
cluyr que la substancia de dios es assen-
tada en la dicha bien auenturãça ⁊ sobe-
rano bien. Otrosi si la dicha bien auentu
rança es assentada en dios.

¶ Decimum metrum et incipit. Huc omnes pariter venite capti.

En aqueste metro conbida a todos que a nde nos alla do es aquel bien que mas vale que oro ni perlas.

O Vos buena gente la qual tiene preso fallo desseo por el pensamiēto delos bienes temporales ꝛ por ello a son atados ꝛ presos en muchas cadenas que son desordenados plazeres. venid vos todos al soberano bien onde es la sustancia de dios segū que auemos prouado. ¶Ca esta bien auenturança vos sera en muy acabada folgança delos vuestros trabajos. aq̄ fallaredes puerta plaziente cōtra toda tenpustad. ¶E aqui es folgança manifiesta a todos los que son puestos en miseria. ¶Ca el dicho soberano bien tira ꝛ aluenga todo trabajo. e ally es verdadera folgāça: esquiua todo peligro ca es plaziente puerto: lança toda miseria ca es folgança singular. ¶E los bienes de fortuna ꝛ o mundanales o corporales non dan perfecta mente las dichas cosas: antes dan el contrario. ¶Ca dan trabajo en ayuntar ꝛ en guardar ꝛ crecen en peligro ꝛ no dan seguridad: antes enpescen ꝛ fazē muchos males segund que de suso es dicho delas dignidades. Otrosi no vos alunbra el vuestro pensamiēto para conoscer la verdadera bien andança: antes lo ciega ꝛ lo faze desuiar. Por que la dicha bien auenturança es semejante a tres rios que son Tajo que es es españa ꝛ erini que es cōtra merdie ꝛ yndo que es es yndia. los quales passan por buenos ꝛ abastados reynos: E los que quieren trabajar alcançan oro ꝛ piedras preciosas. assi como mayrades ꝛ margaridas: ꝛ otras diuersas piedras. E aquellos que no trabajan no lo fallan. Otrosy por el contrario los que trabajan enlos otros rios que no son desta natura ni passan por semejātes reynos por mucho que busques no lo fallaran. E los que buscan bien auenturança enlos bienes de fortuna non la pueden fallar ca ya no son formados en dios. Otrosi el soberano bien es resplandeciēte: ꝛ faze fuyr las tiniebla assi como el sol quando es el cielo claro enel dia. ca faze nos conoscer virtudes ꝛ verdadera sabiduria ꝛ esquiuar vicios ꝛ pecados ꝛ todas vanidades. E quien pudiesse bien conoscer esta bien auenturāça: veria que es mucho mas clara que el sol. ¶Ca en su conparacion los rayos del sol son escuros ꝛ tenebrosos. ¶Ca la lunbre dela bondad diuinal sobrepuja a toda lunbre ꝛ a toda claridad.

¶Prosa vndecima et incipit. Assentior inquam.

¶E aquesta prosa tracta que cosa es bien segund su natura.

D Espues boecio consolado por las dichas palabras respondio otorgando todo lo que la philosofia hauia dicho. Yo preciaria mas que mucho thesoro que supiesse clara mente q̄ cosa es soberano bien. es sy lo conosciesse luego conosceria que cosa es dios. Dixo la philosofia: ligera mente podras venir en conoscencia si retienes bien lo que auemos dicho que las cosas que son dessedas no serian verdaderas ni perfecto ni conplido bien si fuessen departidos ꝛ bien entresi. ¶Ca si la vna no ouiesse lo que ha la otra no podria dar conplimiēto ni perfecto bien. E auemos mostrado que entō ces es verdadero ꝛ perfecto bien: quādo todas son ayuntadas en vna cosa. Assi q̄ es conplimiento ꝛ sufidiencia en ella: ꝛ ella mesma es poder ꝛ reuerēcia ꝛ hones ꝛ fama ꝛ alegria. ¶Ca si todas no fuesses vna cosa no me parece que acabada mente deuan ser desseadas. Pues los que non son concordantes con estas no pueden contener ninguno bien quando son concordadas ꝛ ayuntadas son buenas. Pues cōuiene que sea vn bien ꝛ vna mesma substancia. pues cōplido bien no es mas de vno. E si no es mas de vno: sigue se que soberano bien soberana mente es vno: ꝛ soberana vnidad es soberana bondad. Otro

sy todas quantas cosas han estado tā solamente pueden estar enel su estado quādo son vnas ⁊ si les fallesce vnidad luego la pierde onbre. Ca tanto esta en estado el onbre: quanto son ayuntados en vno el anima y el cuerpo. Entonces es vn cuerpo quando son ayuntadas las partes en vna conposicion. E diuersas las partes luego se pierde lo que primera mente era.

¶ Pues como ninguna cosa no dessea ni quiere corrupcion de sy mesma, sygue se q̄ todas cosas dessean vnidad. Ca por ella son conseruadas en estado. E toda cosa dessea ser conseruada en estado, E en estado trabaja tanto como puede ⁊ sabe. Ca veemos muy bien que todas cosas fazen su poder en defender se dla cosa que les es contraria: ⁊ se guardan tanto como pueden. Esto podes ver enlas animalias. ca se guardan en vida ⁊ esquiuā ⁊ fuyen quāto pueden dela muerte ⁊ al su mal. Otrosy veras enlas yeruas que natural mente requieren enel lugar natural a ellas ⁊ biuen quando son enel lugar conueniente ⁊ bueno. E quando son enel lugar inconueniente mueren, ca algūas nascen enlos cāpos ⁊ lugares llanos, ⁊ otras enlas montañas, ⁊ algunas enlas aguas, ⁊ otras en las peñas, ⁊ otras enla tierra, ⁊ otras enel arena. E si alguno las quiere mudar del su lugar conueniēte traspassanon las mueren, ⁊ quādo estan enel su lugar veemos manifiesta mente que todas toman vianda por las rayzes que les son assi como la boca es al onbre, ⁊ tiran su vianda por su nucleo el q̄l por prouisiō de natura es bien guardado por el fuste ⁊ por la corteza; por que no le empesca el elade nin otro destenplamiento. ¶ Otrosy puedas tomar simiante con quanta diligencia prouee natura alas plantas con su simiante la qual las da virtud por que puedā multiplicar bien sobre la tierra, por que paresce q̄ natural mente son ynclinadas a su vnidad: ⁊ duracion, ⁊ fazen endo su poder tāto como pueden. Esta mesma cosa puedes ver enlas cosas que no han vida. ca la llama del fuego sube en alto ⁊ la piedra desciende a baxo. Ca al su lugar q̄ren llegar natural mente tanto como pueden: porq̄ alli son guardadas ⁊ enel su estado. Ca ellas ⁊ las otras todas dessean estado ⁊ fuyen dela su corrupcion: ⁊ por esto van al su lugar que les es natural. Ca lo que les es natural guarda ⁊ lo contrario corronpe. E por esto los contrarios de natura: natural mente son esquiuados por toda cosa. ¶ Avn puedes ver la cortesia ⁊ la yndustria ⁊ prouision de natura. Ca alas cosas puras corporales alas quales por esto no pueden engendrar semejantes desy ha proueydo por su conuersacion segū su posibilidad. assy como las piedras preciosas ha fecho duras ⁊ fuertes por que sean guardadas en su estado. E alas cosas mouibles assi como agua ⁊ vino ⁊ olio ⁊ semejantes cosas ha dado ayuntamiento de sus partes. Ca si son tajadas luego se ayuntan las partes por guardar el su estado ⁊ la su vnidad. E si por ventura quisieres arguyr contra las cosas de suso dichas delas animalias. Assi como son cauas ⁊ aues ⁊ bestias ⁊ peces que se matan entresi. Digo te que esto fazē ca la su voluntad delos onbres ⁊ el apetito sensible delas otras cosas: juzga que aquella cosa les es mejor en aquel pūto que la su vida propia. E por esto no la precian tanto como la cosa que dessean. E por esto la su batalla ⁊ el su conbate no es contrario a natura. ca las cosas animadas no se cōbaten ni se barajan: saluo por dos cosas, la vna es por obra de generacion. la otra es por viandas. E cada vna destas cosas es conseruacion de natura. esto es en estado propio assy como vianda o en su especia. E esto por los fijos por que paresce q̄ todas las cosas dessean fuertemēte ser en su estado y esquiuan el contrario tāto quāto pueden. E por esto si dessea el su estado

dessean vnidad. ca alongados vnidad alõ gado deue ser el estado. E como ayamos mostrado de suso que vnidad no es otra cosa saluo bien. Siguese que todas cosas dessean bië. Ca aquella cosa ala qual todas entiëden: e la qual todas dessean es soberana de todos los bienes. E veos manifiesta mente que aquella cosa que es soberana de todas las otras que son en aq̃l linaje es regla delas otras: e conprehende de yuso d si todas las otras cosas: e les da perfection e conplimiento. E por esto soberano bien es perfection de todas las otras cosas: e en assi de todas porque natural mente es desseado por todas. E como es perfection en si de todas cõuiene q̃ sea soberano bien sobre todas. ¶ Si por ventura dubdasse alguno esta razon de suso dicha la qual es muy fuerte e buena e cõseruacion propia por que deuã dessear soberano bien. Ca si alguno dessea vna cosa non se sigue que dessea toda cosa. Respondio boecio ya sea que estado general mente paresce que sea en todas cosas. Ca todas cosas han estado algũo, empero todos han estado de defecto. E por obra e por virtud de aquella cosa que hã primero e principal estado. E por aquella virtud son conseruadas en su estado en fecho e en obra dessean el soberano bien sin participacion e virtud dela qual no podrian auer su estado: ni podrian ser conseruadas en aquel estado. assi como podriamos ver manifiesta mente en exemplo sensible. Ca los planetas se yncliuan contra el sol que las guarda en su estado. ¶ Otrosi todas las cosas que han estado/ natural mente son yncliuadas a aquella cosa dela q̃l desciende su estado: e por la qual son cõseruadas enel. Assi como toda cosa es yncliuada ala su causa: e mas a aquella dela qual ha estado. Despues la philosofia amonesta a todos los onbres por versos metrificados diziendo assi,

¶ Undecima metrum et incipit Quisquis profunda mente.

En aqueste metro dize que cosa sotil onbre puede por estudio conoscer lo que ante ygnoraua.

O do honbre que dessea saber e quiere buscar la cosa que es pura verdad, rija biẽ e aclare la lunbre dela su razon e del su entendimiento. E faga fuerça en someter los desseos terrenales e hũanales. E enseñe clara mẽte el su coraçon alongando todos nublos de escuridad de error. E entonces conoscera que las razones por que ombre puede venir en conoscencia del biẽ soberano son mas claras que el sol. en non fallara el dicho biẽ enlas cosas tenebrosas e deleznables e caybles e transitorias: en no es en de mas sola mente lo fallara en dios enel qual todas las cosas son claras e firmes. E ya sea que el cuerpo por la figura faga el pensamiento del onbre oluidadizo quãto alas cosas diuinales. Empero no le tyra del todo la lumbre dela conoscencia. es por cierto dentro en sy ha enda vno s mẽte e lauor de verdad con la qual el pudo venir en conoscencia. Ca por aquella lauor ha departido el pensamiento e viene a perfection de conoscencia. Ca por la dicha simiente/ o lauor o rayz de verdad que cada vno ha en sy conosce a enda vno e responde e siente e sabe lo que es verdad en sy e bueno en sy mesmo. E esto paresce por platon que dize que quando alguno aprende/ entonces le remienbran las cosas que auia oluidadas. Ca natural mente la anima es criada con entendimiento por el qual ha conoscencia delos primeros principios delos quales descienden todas sciencias e por ellas son prouadas las sus firmezas. ¶ Boecio e Platon dizen/ que el cuerpo enpacha la lumbre del entendimiento, entiendese en respecto dela manera del entender que ha con-

el cuerpo. E toda manera que aura entendido quando sera separada del cuerpo: o en esta manera es muy enpachada por el cuerpo. Ca non puede aver tan clara conoscencia como aura despues que aura perfecta conoscencia de todas cosas. Empero dela sciencia que alcança la anima en este mundo non es enpachada por el cuerpo. antes es ayuntada natural mente. ca por los sesos corporales / conosce ⁊ sabe muchas ⁊ quasi todas cosas.

¶ Duodecima prosa ⁊ incipit. Cum ego platoni.

En aquesta prosa muestra el gouierno con que dios rige el mundo y es la su bondad.

O Esaqui adelante te enseñare con quales gouernamientos es regido el mundo: la qual cosa tu auias otorgado que no sabias. Empero ayna lo podias conoscer si parasses mientes alas cosas de suso dichas ⁊ por ti otorgadas. Respondio boecio ya sea que yo poco lo entendia. Empero gran desseo he que me sea declarado por ty. E la philosofia dixo. Tu sabes que el mundo es regido por dios ⁊ te lo prouare por dos razones La primera. todo lo que es compuesto de cosas contrarias ha menester que sea compuesto por alguna otra cosa por la qual sea ayudado ⁊ guardado. E como el mundo sea tal ⁊ no sea ninguna cosa que estas cosas pueda fazer si no dios. Ca tanto son contrarias las cosas de que es compuesto el mundo que ninguno tiempo non se pudieran ayuntar ni conquirir si no por alguno que ouiesse poder ynfinito / por el qual todas cosas contrarias a fuessen ayuntadas non podrian durar: saluo por el dicho poder: por el qual son conseruadas. E el qual no pudiesse fazer a su guisa de todas. Ca las cosas contrarias han grand repunancia consigo o entre si por sus propiedades naturales que paresce que por alguna virtud otras sean en vno / ala qual son sometidas. Ca la segunda razon es que toda cosa compuesta de todas cosas contrarias que en la su composicion ha ⁊ guarda mouimientos ordenados ⁊ ciertos ⁊ en la su qualidad ⁊ en el su estado tiene cierto ordenamiento quanto el lugar y el tiempo. E en otras cosas ha menester en las sus obras regidor ⁊ ordenador dellas. ¶ E como el mundo sea tal que es compuesto de cosas contrarias ⁊ tiene ⁊ guarda ordenamiento en todas cosas de suso dichas ha menester regidor ⁊ gouernador. Este tal se llama dios segund nuestra fabla. ¶ Pues conoscer puedes de oy mas que ligeramente podemos mostrar con que ⁊ quales gouernamientos es regido el mundo. ¶ Pues que sabes que dios es regidor del mundo / como ya de suso auemos dicho que suficiencia ⁊ conplimiento ⁊ habundancia es contenida en bien auenturança. E que dios es bien auenturança verdadera. ¶ Pues puedes conoscer que dios es por sy mesmo ⁊ no por otras cosas a el estrañas. Ca non lo ha menester. ¶ El rige ⁊ gouierna el mundo. ca sy ouiesse menester ayuda de otro: non auria assy conplida suficiencia ni abundancia nin seria por si bastante. ¶ Pues paresce que dios por sy sin ayuda ordena ⁊ rige ⁊ gouierna todas cosas: ⁊ son regidas por el que es soberana mente bueno / ⁊ clara mente lo vee. E la philosofia dixo: avn te dire otra cosa digna de recontar ⁊ podras la conoscer por dos cosas de suso dichas. Esto es que dios es soberano bien: ⁊ es regidor de todas cosas ⁊ que todas cosas dessean bien. delas quales dos razones se siguen otras dos. esto es que todas cosas dessean ser regidas por dios. Ca el dicho regimiento no seria conplida mente bien auenturado si fuesse con fuerça o con desplazer. ¶ Otrosi ninguna cosa non es mouida contra el su regimiento: ⁊ si lo es no puede durar nin aprouechar como el ses so

berana mente poderoso ⁊ no sea cosa que
le pueda contra dezir en ninguna cosa.
¶ Pues puedes ver en todas las dichas
palabras que soberano bien es aquel por
el qual son regidas todas cosas fuerte mē
te: ⁊ ordenadas benigna mente: el qual to
das cosas dessean. Respondio mucho me
son plazientes las tus palabras ⁊ so muy
delectoso enlos tus dichos en tāto que de
oy mas me arrepiento de algunas pala-
bras que auia dichas enel comienço: por
las quales paresçia que condempnasse la
prouidencia diuinal alguud poco. La fi-
losofia respondio: segund parece assi te ha
tomado assy como alos gigantes delos q̄
les cuentā las fablas/ que se querian con
batir contra el cielo ⁊ recebieron por dios
digna paciencia. Ca segund se dize fiauā
se mucho en su fortaleza ⁊ querian conba
tir al cielo ⁊ dios embio rayos del cielo q̄
los destruyo. Onde deues saber que segū
se lee enel libro de natura dlos dioses. Sa
turno q̄ fue padre de jupiter fue fecho rey
⁊ algūos tyranos leuantaron se contra el
dicho jupiter. por la qual cosa jupiter les
enbio rayos que los destruyo. ¶ Onde
deuedes notar que otros dixiendo que la
dicha fabla fue fecha por los astrologos
de egypto: los quales como quisiessen ve
nir en conoscencia del cielo mas perfecta
mente que por la dicha vista/ fizieron v-
na gran torre por que pudiessen palpar
enel cielo dla luna: ⁊ q̄ se supiessen que tal
es. ¶ E por que esta cosa es ynpossible
de saber por onbre mortal. Dize se por al
gunos que tanto quanto mas obrauā de
alto tanto mas se abaxauan a yuso: ⁊ que
dios por el su poder destruyo la su obra
por rayos. ¶ E por esto dixo la philoso
phia: quieres que ayuntemos las pala-
bras dichas ⁊ por ventura saldra alguna
espina de verdad sy en vno son hordena-
das mente ayuntadas. ¶ Respondio boe
cio. Sea fecho segund a ty plaze. La phi
losophia retorno algūas delas palabras
assy non es dubda que dios es todo po-
deroso: ⁊ por esto puede fazer todas cosas
por que paresce manifiesta mente que no
es cosa que dios non pueda fazer. ¶ Re
spondio boecio: non es ninguno que aya
discrecion nin seso que dubde destas co-
sas. ¶ La philosophia dixo. E puede ser
que dios faga mal. ¶ Respondio boecio
por cierto no. ¶ La philosofia dixo. pue-
des conoscer que mal non es ninguna co-
sa ca aquel que puede fazer todas cosas:
⁊ non es ninguna que fazer no pueda no
puede fazer mal. ¶ Aqui deues notar
que como dios sea todo poderoso/ ⁊ enel
su poder non sea defecto ⁊ mal non sea o-
tra cosa syno desfallimiento de priuaci-
on de bien non puede auer comienço en di
os. ¶ Ca ninguno desfallimiento ni com
paracion de mal non deue ser puesto en di
os/ mas alas otras cosas que son ensy de
fectuosas. E por esto dize os bre q̄ dios de
drecho ē derecho no faze mal: mas las co
sas que ha criadas que son ensy defectuo
sas en conparacion de dios fazen ⁊ puedē
fazer mal. por que paresce que mal no ha
causa o comienço efectuoso. esto es de o-
bra mas defectuosa. Ca non es saluo des
fallimiento. Empero los desfallimientos
delas cosas defectuosas deuemos reduzir
en dios. Ca son ordenadas a alguno bi-
en. ¶ Como dios sea pura bondad ⁊ to
das cosas reduga: assy es necessaria cosa
que todas sean regidas ⁊ ordenadas a bu
ena fyn. ¶ Respondio boecio ⁊ dixo: qui
eres que te oiga/ paresce me que quieres
fazer escarnio de mi ca me fazes estar ma
rauillado por las tus palabras marauil-
llosa mente ordenadas. E tomas me assy
como alos dela casa de didalus/ la qual
casa es nombrada Laberinctus: dela q̄l
quando quieren salir ellos entran dentro
⁊ quando mas ende cuydan entrar/ mas
salen. ¶ Otrosy quando yo cuydo en-
trar mas en saber estas cosas de dios: pa
resce me que menos sepa. Quando he oy

uan las tus palabras: e quando mas cuydo auer acabado de saber entonces veo que comienço. La philosofia respondio por cierto no te escarnezco yo mas quisiera te dar la condicion del soberano bien por la qual deuemos conoscer fecha ya ora cion. E dicho te he las sus condiciones e propiedades naturales. ¶ E dicho te he que tal es la forma e la piedad dela substancia diuinal/ que desciende a cosas estrañas: e non se mezcla con ellas nin las rescibe en sy. mas segund que dixo Empedocles: Rodea e mueue todo el mundo mouible e todas cosas mouibles/ e ella estando quedo. ¶ E sy nos auemos dicho razones segund la natura de que fablamos e pertenescientes ala dicha materia: non te deurias marauillar como tu ayas aprendido por platon que las palabras deuen ser vezinas e cercanas ala materia de que el hombre fabla. ¶ E semejantes palabras dize aristotiles enlas antiguas hystorias. ¶ Despues la philosofia enduzio a boecio por versos que abriesse el su entendimiento: e que non se dexase vencer nin aterrar ala sensualidad: mas que toda ora ouiesse perseuerancia de verdad diziendo assi.

¶ Duodecimum metrum incipit. Felix qui potuit.

¶ En aqueste metro amuestra que todo ombre perseuere en contemplar en dios e pone la fabla de orfeo.

Bien auenturado es aquel que puedo alongar de sy los gigantes del pensamiento pesado: esto es los desseos deshordenados e mouidos por los fechos corporales. los quales ligan y enpachan el entendimiento e lo desuian. ¶ Otrosy entiende odios desseos e delectes delas cosas mundanales e terrenales: los quales atan y enpachan al ombre fuertemente. ¶ E desauenturado es aquel que se dexa vencer alas cosas de suso dichas segund que paresce enla fabla de Orfeo. Onde deuedes saber e notar que orfeo hauia vna muger la qual amaua mucho e hauia nonbre eurediten: e vna vegada contescio que eurusch hermano de orfeo queria forçar deshordenada mente la dicha euredicen: la qual quando conoscio la yntencion de Eurusch que la queria tomar fuyo le por vn prado: e fuyendo mordiola vna culebra: por la qual mordedura murio e fue leuada a los infiernos. ¶ Entonces quando orfeo ouo sabida la muerte de su muger tanto amada e tan casta ouo gran dolor dela dicha muerte: e tomo el su estormento el qual sabia bien tañer: e començo de buscar la dicha muger primera mente por los desiertos e por las florestas e tañia tan dulce mente e tan lloroso que los arboles delos montes fazia correr: e las aguas corrientes forçaua de estar. E tanto era plaziente el su son que los cieruos syn temor se allegauan alos leones: e las liebres non hauian miedo de estar cerca delos galgos. ¶ E quando la ouo muy mucho buscada tañiendo el su estormente por el mundo e no la falla se con grand escalfamiento de amor que auia ala dicha muger/ descendio alos ynfiernos tañiendo su estormente. E quando fue ala puerta do tiberus que en portero del ynfierno fue preso enel son que hazia: e no le pudo cerrar la puerta por que el entro demandando a su muger conel su tañer/ por el qual tañer los diablos que punen los mal fechores començaron de llorar por piedad que ouieron de Orfeo: e la rueda enla qual estaua firme la cabeça do yxio cesso de rodar. Tantalus otrosy non ouo sed nin fambre. E el bueytre cesso de tirar el figado de ticio: final mente que Empla que es señor delos infiernos non lo pudo sofrir e dixo assy. ¶ O varo

nos todos somos vencidos/ demos le su
muger. ¶La qual le cuesta es por los sus
cantos ⁊ melodias ⁊ trabajos la deue a-
uer. ¶Empero tome la con tal condicion
que quando el sea salido non se buelua cō
tra los ynfiernos. en otra manera pierda
la sin esperança dela cobrar. ca no quere-
mos que otra vegada le sea dada. ¶En
tonces orfeo tomo su muger: ⁊ salio delos
infiernos: ⁊ quando fue cerca dela fin de-
la noche que salia delos ynfiernos torno
se ⁊ miro ⁊ vido los infiernos por que la
su muger le fue tornada ⁊ leuada a los yn
fiernos. ¶La disposycion dela dicha ho-
bla es esta segund que dize fulgencio enel
libro de natura delos dioses. ¶Orfeo
quiere tanto dezir como fermoso fablador.
¶Eurediten quiere dezir buen juyzio ⁊
buena obra: E es dicha muger de Orfeo
ca fermoso ⁊ buen fablador se requiere de
buen juzgar ⁊ bien obrar/ ⁊ en aquellas
mesmas cosas. ¶Eurusch quiere tanto
dezir como hombre virtuoso ⁊ sigue a vre
diten. ¶La a persona virtuosa pertenes-
ce seguir buenas obras ⁊ buenos juyzios
⁊ trabajar por alcançar aquellas. Mas
por que la sigue por el prado. esto es por
los deleytes entre los plazeres mundana
les non la pudo alcançar. ¶La fue mordi-
da de sierpe ⁊ leuada al infierno. ¶La
sierpe es entendida por la mala cobdicia
¶La la buena obra es en venínada por la
mala cobdicia ⁊ es leuada al ynfierno.
¶La entonce merece que sea condemp-
nada enel ynfierno por que se va a vicios
⁊ a pecados. ¶La assy como quādo los
buenos juyzios/ ⁊ las buenas obras que
son ordenadas a soberano bien no son en
venínadas por la sierpe mas de fellis ⁊ or
rible cobdicia por que son guarnidas de
caridad ⁊ de amor de dios. ¶Assy quan
do mala cobdicia es hordenada a algu-
na cosa terrenal es desguarnida de cari-
dad ⁊ por esto es mordida por la sierpe.
¶Entonce orfeo. Esto es el hombre que
es sabio ⁊ bueno ⁊ bien fablante auiendo
dolor dela destruycion delos buenos juy
zios ⁊ delas buenas obras/ toma el su es
trormente que es la su buena ⁊ fermosa fa
bla por la qual quiere corregir ⁊ castigar
las malas ⁊ sospechosas cobdicias delas
gentes busca por diuersas partes. ¶La en
diuersas maneras las gentes hazen ma-
las obras. ¶E primera mente dios quie
re corregir las gentes delos vicios que pa
rescen de fuera por obras hechas syn dis-
crecion. Esto significan los montes que
fazia correr: E las aguas corrientes que
forçaua de estar quedas. Por los mon-
tes son entendidas las personas que son
assi siluestres ⁊ rudas que en otras non se
quieren regir por ninguno. ¶Por las a-
guas que son blandas son las personas
flacas en contenstar las tenciones.
¶Por los cieruos son las personas lige-
ras de seso. ¶Por los leones son perso-
nas que han grand rigor ⁊ crueldad.
¶Por las liebres personas medrosas.
¶Por los canes personas sañosas. To
dos los de suso dichos/ ⁊ semejātes quādo
el sabio biē fablador quieren escuchar pu
eden conuenible mēte concordar ensi mes-
mos con los otros: ⁊ pueden conuenible-
mente beuir en vno. ¶Despues orfeo
que es la persona sabia ⁊ buena ⁊ bien fa
blante haze corregir contra los vicios
que auemos dentro en nuestros pensami-
entos: los quales son entendidos por los
infiernos que son ascondidos. ¶E prime
ramente es la volūtad que es nuestro por
tero: el qual si no es reglado con verdade-
ra conoscencia del entendimiento. esto es/
si non conosce lo que deue querer ⁊ que de
ue esquiuar. ¶Abre la puerta del ynfier
no tirando nos delas cosas terrenales.
¶E quando es reglada por doctrina de
verdad ⁊ de bondad sola mente dessea ⁊
tome lo que es bueno por si. ¶E enton-
ces son las puertas dela consciencia abi-
ertas. ¶Sigue se que los dioses son pu

fidores delos malfechores llorando por conuicion. ¶ Onde deuedes notar que quando la nuestra voluntad es puesta en dessear alguna cosa de grand afficion ⁊ tormento por tristor quando non puede alcançar la cosa que de todo es todo desseaua: por esto son entendidos los dichos dioses. Esto es las cogitaciones que de tal cosa auemos q̃ nos dan tormento por que son dichas por los poetas furiosas. La con furia ⁊ con yra nos fazen mouer ¶ E dizen que son tres. La primera llaman electon que es trabajosa. La segunda cessifona que es llamada a grandes bozes. La tercera mogera que es bagarosa ¶ E quieren dezir que tales cosas con trabajo las pensamos / ⁊ por palabras mostramos lo que tenemos dentro. ¶ E syguen despues desto las barajas. ¶ Estas cogitaciones que nos dan afflicion vencidas por orfeo de suso dicho llamaron quando conoscieron que hauian errado auiendo dolor ⁊ desplazer desto que nos es confessado. ¶ Despues puso tres peccados que concluyen en sy todos los otros. ¶ El primero es soberuia: ⁊ este es entendido por lo q̃ dize q̃ la rueda enla qual era firmada la cabeça de yxio / cesso de andar a derredor. ¶ E segund cuentan los poetas: yxio fue secretario ⁊ camarero de juno deesa delas mugeres que toman marido ⁊ que ynfantan. E el dicho yxio quiso yazer con la dicha juno. por grand desseo que hauia de alcançar grandes honores: la qual cosa como la quisiesse fazer. ⁊ non la pudiesse alcançar: saluo del mucha grand luxuria / dela qual fueron engendrados los gigantes: quando la dicha suziedad fue derramada sobre la tierra. La qual cosa como los dioses la ouiessen vista: en pena de tan grand peccado tomaron la su cabeça ⁊ firmaron la en vna rueda que no cessasse de rodar. ¶ E quiere dezir q̃ los q̃ tales honores ponẽ en su bienauenturança todos tiempos se mueuen assi como rueda. ¶ Ca sy la vna parte alcança dela otra caen ⁊ abaxan se. ¶ E sy es vna son alçadas en otra son derrocadas ⁊ abaxadas. ¶ El segundo peccado dize que pena es auaricia quando dize que Tantalus nunca ouo fambre nin sed.

¶ Tantalus fue muy auariento assy que non se osaua fartar: ⁊ fazia morir a su compaña de fambre ⁊ de sed: porque fue puesto enel ynfierno en agua fasta la barua ⁊ no podia beuer. E de suso le colgaua vna mançana muy excellente de olor ⁊ de sabor y estaua cerca dela su boca: ⁊ non podia comer / por que hauia grand fambre ⁊ grand sed. E entonce por la melodia de Orfeo non ouo fambre nin sed. Ca por la persona virtuosa todo desseo deshordenado por auaricia ⁊ tirado ⁊ refrenado.

¶ El tercero peccado es de carnalidad quando dize que el bueytre cesso de tirar el figado de ticia. Este fue gigante muy luxurioso que por la su grand vileza quiso corromper anacolona que fue madre de diana. la qual diana fue fecha deesa de castidad. Otrosi fue madre de apolo: el qual fue fecho dios por la qual cosa fue condempnado en los infiernos que vn bueytre pesca siempre todos tiempos ⁊ tirase el figado. por el qual ticia son entendidos todos los luxuriosos. ¶ E avn que estos tres pecados assy principales sean declarados en todos: empero todos vicios cuenta verdad por que bondad da virtud / ⁊ da sabiduria. ⁊ todos los vicios ⁊ peccados son recogidos ⁊ examinados. por esto dize la fabla que quien cara mente ama non dubda nin ha pensamiento de trabajar.

¶ Mas al leon que le fue puesto el doble del dolor ca todo el trabajo ha perdido. E quien deue dar ley alas personas que aman verdadera mente. por cierto amor faze quebrantar toda ley. ¶ Pues sy tu has verdadero amor alos bien auenturados verdaderos / non deues guardar detras ca perder los has. ¶ E sy ende por

nes verdadera mente el su amor ninguna ley temeras. ¶ Ca non hay ninguna ley cõtra la bien auenturança perfecta si no torna a tras. ¶ Pues vos otros quantos sodes que querades enderesçar vuestros coraçones enel soberano bien ꝛ firmar en el vuestro coraçon, parad mientes enla dicha fabla es a vos otros acata. ¶ Onde los que la cueua delos ynfiernos guardaran perderan todas las cosas que son mejores ꝛ mas aman por natura. ¶ Ca son muy cuitados ꝛ mezquina mente vescidos. ¶ Onde deues notar que avn que alguno posea ꝛ aya los bienes temporales si non vsa contra derecho juyzio dela razon non es dicho vencido ni sa guarda demas saluo si no pone ende su coraçon tanto que oluide por ellos los bienes temporales. ¶ Ca puede vsar ordenada mente/ ꝛ ordenar todas las sus obras ꝛ el vso delas dichas cosas temporales por derecha razon. ¶ Mas los que los dichos bienes baxos aman mas que a dios ꝛ se deleytã ende mucho por los quales son espachados de ver la dicha fuente de lumbre la ql es desseada natural mente por todos. ¶ Ai ql tal pierde mezquina mẽte la claridad dela dicha fuente: ꝛ no la puede cobrar si la pierde ala fin dela noche q̃ es ala hora dela muerte.

¶ Aqui se acaba el tercero libro ꝛ comiença el quarto.

¶ Prima prosa ꝛ incipit.

Hec cum philosofia,

En aquesta prosa muetue

Boecio vna question marauillãdo se del regimiento de dios que vera que la malicia vaya adelante ꝛ floreyca: ꝛ que la virtud sea mal trayda.

[Q]Uando la philosofia ovo consolado a Boecio, remouiẽdo las cosas: por las quales parecia que ouiesse dolor. ¶ Eneste libro mostro boecio que avn no auia complida folgança el sa dolor por razon delas dubdas que le eran dla generacion del mundo ꝛ dixo. ¶ O tu philosofia que eres mostradera dela verdadera lumbre de soberano bien: las palabras q̃ tu has muy bien ꝛ suaue ꝛ ordenada mẽte dichas avn non me tiran el mi dolor. ¶ Ca por cierto non me son oluidadas del todo las que tu has dichas que ya antes sabia. ¶ Mas buena mente non ponia ende el mi coraçon: mas has me las traydas ala memoria/ ꝛ son me salidas algunas dubdas que me turbauan vn poco. ¶ Lo primero es esto/ que como sea cierto q̃ dios es soberano bien ꝛ sea regidor ꝛ gouernador de todas cosas como puede ser que ninguno mal sea ni sea fecho por ninguno. ¶ Lo segundo es que como dios sea tal como hauemos dicho como puede ser que si males se fazen que non sean punidos ꝛ emendados. ¶ Lo tercero es que como puede ser que dios sufra que las personas virtuosas ꝛ buenas ꝛ las virtudes non tan sola mẽte son guardadas por los bienes que auran hecho: mas avn seran sometidas ꝛ folladas por los maluados tyranos llenos de nequicia ꝛ de maldad, ¶ E estos han señorio sobre los buenos: ꝛ los menospredian: ꝛ los posem assy como si houiessen fecho vn grand mal: ꝛ sufren pena sin culpa. ¶ Empero las culpas ꝛ las maldades d muchas malas personas passan sin pena. ca no son punidos en ninguna cosa. ¶ Todas las dichas cosas me son marauillosas que se hazen sin regimiento de buen regidor que lo sepa ꝛ lo vea ꝛ que ende pueda punir ꝛ que

non quiera saluo bien ⁊ amor a tal es nuestro señor dios. ¶ Empero a todo buen regidor que faga fazer las buenas obras derechas ⁊ verdadera mente pertenesce corregir ⁊ emendar ⁊ punir alos que yerran. ¶ Respondio la philosofia ⁊ dixo: por cierto si assy fuesse como tu piensas seria cosa fuerte y estraña. ¶ Mas tu no paras mientes que enla casa de tan excellente padre/ muchas basillas de diuersas maneras ay. las quales son deputadas al seruicio dela dicha casa. ¶ Empero sy todas las basillas de pequeña conuersacion fuessen echadas de fuera: las basillas q̃ son preciadas serian ensuziadas. Los malos ombres son assy como basillas menguadas de vil conuersacion. E los buenos ⁊ virtuosos son assy como basillas preciadas ⁊ virtuosas. ¶ Pues como non sea razon que las basillas virtuosas sean ensuziadas. Assy non es razon que los malos ombres dende sean echados nin alongados. ¶ E si paras mientes enlas cosas que auemos dicho enlos libros pasados â tu opinion conosceras que es falsa. ca el contrario auemos dicho. esto es que los ombres buenos todos tiempos son poderosos tanto como son buenos. E los malos que perseueran enlas maldades/ son menguados ⁊ mesquinos. ¶ Otrosy lo puedes ver ⁊ conoscer por lo que de suso auemos dicho que estos son males sin penas: ⁊ virtudes sin galardon. E que alos malos vienen malas venturas: ⁊ alos buenos bien auenturanças.

¶ Primum metrum ⁊ incipit. Sunt etenim pennе volucres.

¶ En aqueste metro philosofia cũple lo que ha prometido ⁊ prueua que sola mente los ombres virtuosos son altos ⁊ poderosos.

COmo se te miembra que yo te he mostrado la forma dela bien auenturança verdadera ⁊ el lugar donde esta. Respondio boecio: bien me miembra. ¶ E la philosofia dixo. pues por las dichas palabras puedes tomar las ⁊ poner las al tu pensamiento ⁊ sera muy ligero ⁊ subira en alto fasta el soberano cielo tanto que verna enla verdadera ⁊ perfecta conoscẽcia de dios. el q̃l sobre todos los cielos tiene la su cathedra ⁊ el su ceptro ⁊ comprehende los reynos del mouimiẽto del mũdo. E es rey sobre todas cosas mouibles ⁊ resplandesciente. ⁊ el tu desseo sera que podras remanescer ende. E entonce si aty plaze mirar contra el mundo que auras desmanparado. Veras los malos principes ⁊ tiranos que son desterrados ⁊ puestos en miseria. Enpero son muy temidos por las gẽtes ⁊ muestrã se alos sometidos como leones ⁊ si fuesen biẽ conoscidos no serã por los buenos ombres temidos.

¶ Segunda prosa et incipit. Tum ego pape.

En aquesta prosa philosofia prueua que por los grados delas criaturas podemos venir en conoscencia de dios.

BOecio respõdio ⁊ dixo mucho me marauillo destas cosas q̃ dizes es mucho sõ grãdes. Enpero pienso me q̃ tu lo podras prouar. E porq̃ yo se yo desesperado ẽ saber esto ruego te caramẽte q̃ lo prueues ⁊ no q̃eras tardar. ⁊ la philosophia dixo plaze me mucho. E mostrar te he q̃ los buẽos todos tpos son poderosos ⁊ q̃ los malos no hã poder ãtes sõ desmãpados de todas fuerças desapoderados. ¶ E por el su contrario se podra manifestar el otro. La primera razõ es esta los que por las sus obras alcançan lo que desean alcançar. la fin por que es/ entonces es virtuosa ⁊ poderosa la cosa quando al-

cança la su fin. ¶ Assy como la vista que
entonçes ha el su poder quando puede co
nosçer las colores / ⁊ el oyr quando oyen
las canpanas. E por el contrario quan
no pueden alcançar la su fin: non han po
der. ¶ Pues como los buenos onbres al
cançen lo que dessean que es la su fyn: la
qual es verdadera bien aventurãça: ⁊ los
malos onbres non la pueden alcançar co
mo sea natural mente desseada por todos
paresçe que los buenos son poderosos: ⁊
los malos no. E porque alguno alcançe
algũas cosas so necessarias dos cosas q̃
son querer ⁊ poder: ⁊ la vna sin la otra no
acaba ninguna cosa por que vẽga ala su
fin. ¶ E como los malos onbres ayan el
querer ⁊ les fallezca el poder paresçe que
son sin poder. ¶ Otrosi puedes ver esto
mesmo por otra razon. Ca non es dicho
flaco ni lo deue ser dicho el que fallesçe en
algunas cosas: mas el q̃ fallesçe enla prin
cipal. la qual le es soberana mente mejor
⁊ mas que otra es desseada. ¶ Pues co
mo algunos onbres sean que hayan aui
dos algunos desfallimientos ca no es nĩ
guno que sea del todo perfecto. empero so
han perdido el principal bien que dessen
uan ⁊ los malos onbres lo ayan perdido
paresçe que son verdaderamente flacos ⁊
mesquinos. E puedes ver esto por tal ra
zon que assi como todo aquel que va con
los pies fasta el lugar mas lexos: el qual
ninguno no puede mas andar: aquel tal
sera dicho poderoso en andar. ¶ Otrosy
aquel deue ser dicho poderoso que puede
alcançar la cosa que es fin de todas cosas
⁊ mejor ⁊ mas desseada. E por el contra
rio aquel que fallesçe assi que no puede al
cãçar al termino al qual puede ligera mẽ
te venir es muy flaco ⁊ sin virtud. Ca los
que han dexadas las virtudes ⁊ se dan ⁊
se delectan en vicios ⁊ pecados: o lo fazen
por ignorancia que no saben fazer depar
timiento entre bien ⁊ mal: o lo fazen acor
dada mente. ca lo saben / mas dexan se vẽ
çer ala voluntad siguiẽdo la sensualidad:
o lo fazen de todo en todo acordada men
te ⁊ voluntariosa. ¶ Si enla primera ma
nera vemos q̃ cosa es mas flaca ⁊ mez
quina quien ciega a ty de ygnorancia: ca
si tales son assi como los ciegos que no co
nosçen de qual parte quierẽ yr. ¶ Si enla
segunda manera son assi como bestias q̃
no se rigen de juyzio ni de razon mas por
su sensualidad bestial. ¶ Si enla terçera
manera digo te que no tan sola mẽte pier
den su fuerça: mas avn pierden su estado
Ca aquellos que desmanparan la cosa q̃
es fin de todas cosas pierden su estado.
Ca todas las cosas que son ordenadas
a alguna fin toman estado de comieço de
la fin. ⁊ los que alcançan son dichos de
balde y ninguno ⁊ principal mente mas
los que acordada mente so fin principal.
Mas por ventura podrias dezir que co
mo sea cosa manifiesta que muchas mas
las personas son enel mundo / podras de
zir que so sean ciertas: yo te digo que hã
estado de onbre. Ca estonce es dicho q̃
verdadera mente ha estado a alguna co
sa: ca puede fazer la obra a el deuida segũ
propiedad suya natural. Otrosi podrias
dezir que aquellos hã poder de fazer mal
ca fazen lo: pues han poder ⁊ no son desa
poderados. E yo no te respondo: ni no di
go que ellos so puedan fazer mal. mas a
quel poder que han de mal fazer no lo hã
por virtud que ayan en sy: mas por grã
flaqueza. Ca el poder que han de fazer
mal no lo ouieran si pudiessen perseuerar
en perfeccion de bondad mas porque no
han en sy bondad pueden fazer mal. ¶ E
por esto el su poder mas deue ser dicho
despoder que poder. Para mientes que
non es ninguna cosa tan poderosa como
dios que es soberano bien: el qual puede
fazer todo bien ⁊ non puede fazer mal.
¶ Pues los que no pueden fazer todo bi
en, ca no es ninguno que en todas las sus
obras o cosas sea perfecto ⁊ pueden fazer

mal. sigue se que el dicho poder fecho por su flaqueza ⁊ no por su fortaleza. ¶ E como el bien sea desseado natural mente por todos. E el mal sea refrenado ⁊ esquiuado. el poder de fazer mal no deue ser desseado, ca ha mas perfeccion. ¶ E dixo platon que los sabios tan sola mente pueden fazer lo que dessea. ⁊ las malas personas pueden fazer lo que les plaze: mas no pueden fazer lo que dessean complida mente ni su desseo no lo pueden complir. Ca natural mente dessean como los otros que puedan alcançar el soberano bien: el qual no pueden alcançar en ninguna manera.

¶ Secundum metrum ⁊ incipit Quos vides sedere.

En aqueste metro prueua lo que es dicho de suso special mente en los reyes: ⁊ muestra que todo rey vicioso es esclauo.

Empero la flaqueza delas malas personas puedes ver en los malos reyes ⁊ principes que paresce que deuan ser mas poderosos que los otros. Enpero la su maldad es mas manifiesta: los quales si quisieres mirar quantas tribulaciones han en sus coraçones fallaras que continua mente son en diuersas aflicciones ⁊ muchas passiones. E ya sea que seas en altas ⁊ hermosas cathedras ⁊ seas vestidos de preciosas vestiduras. Enpero traen cadenas muy feas en sus conciencias. Ca algunos son atormentados de pensamientos otros por dessees desordenados: ⁊ otros por yra: ⁊ otros por grand tristor: ⁊ otros son atormentados por vana esperança ⁊ creen que puedan fazer lo que no pueden nin podrian estando en su maldad. Ca aman tan sola mente el bien propio ⁊ dexan andar ⁊ caer el bien comun.

¶ Tercera prosa et incipit. Vides ne igitur.

En aquesta prosa prueua que los malos non son jamas syn pena / nin los buenos syn galardon.

Ves estas cosas de suso dichas por cierto bien puedes conoscer por ellas en quantas vilezas suziedades ⁊ vicios ⁊ peccados son enbueltos. E quanta claridad ⁊ resplandor es en bondad ⁊ virtud: ⁊ sy piensas luego te sera manifiesto que nuchos tienpos no fallan buenas obras que no ayan galardon. ⁊ a las malas obras no les fallecen ni les son alongadas penas. Lo primero puedes ver por esta razon que aquella cosa por la qual alguno trabaja: y el su trabajo es justo ⁊ bueno ⁊ verdadero: aquella es galardon del trabajo quando es auido assi como la señal de aquel que mejor corre. E la corona es galardon del valiente cauallero vencedor. Pues como bien auenturança sea la cosa por la qual los buenos onbres fazen todo quanto fazen ⁊ sufren bien todo quanto les viene. sigue se que la dicha bien auenturança ⁊ soberano bien que esta mesma sea su galardon: el qual ninguno no se lo podra tirar nin alongar. Ca por bien que los malos hombres ⁊ principes ayan saña ⁊ yra contra los buenos no les podran tirar el su galardon el qual es dentro en ellos. E por esso la su corona non se dessara nin les caera. Ca alos coraçones virtuosos ⁊ prouechosos no les puede ser tirada la su propia bondad ⁊ honor por ninguna malicia estraña. Ca dentro en su coraçon ⁊ en su anima es formada ⁊ dentro es engendrada la su dicha bondad. ¶ Ca sy la ouiesse hauida de fuera los que gela ouiessen dada: o otros estraños gela podrian tirar. mas que el dicho galardon que ha cada vno con sus propias virtudes ⁊ bondades por esto no le puede ser fortible mente tirado el dicho galardon ca es natural mente desseado por que es bueno. el qual es mas fermoso que ningun otra co

sa ⁊ mejor ⁊ mayor. ¶ Bien te deue menbrar lo que ya auemos dicho que los que alcançan el su bo galardō son dichos glorificados: ⁊ son dichos por participacion dios con quien estan ⁊ participan. E puedes ver que las malas personas no les es lexos la su pena que assy como los buenos ⁊ los malos son contrarios: otrosy el galardon ⁊ las penas. E como a los buenos non les sea alongado el su galardon. la pena no sera alongada alos malos. E como el galardon delos buenos sea soberana bien andança. sigue se que la pena delos malos sea soberana miseria. E assy como los buenos poseen su galardon en esta vida. assi los malos la su pena. Ca como sean malos ya salen de natura humanal segund que auemos dicho. ¶ Pues como los que dexan natura humanal / o hayan de sobir en grado de dignidad mas alta que hombre la qual llaman diuinal. O van baxo en grado menguado el qual llaman bestial. ¶ E como en grado mas alto solamente faga subir virtud ⁊ bōdad ⁊ nobleza. Sigue se que las malas personas por sus maldades caen baxo en el grado bestial que sean fuertes asi como bestias segund dize el profeta. Homo cum in honore esset non intellexit. El onbre quādo fue puesto en dignidad desconosciendo se fue fecho semejāte a las bestias que no han discrecion. E si parasmientes fallar los has semejātes alas bestias en sus malas condiciones. Ca el auariento ⁊ robador delas cosas agenas / es conparado al lobo que es fecho deuorador ⁊ trabajoso en robar lo ageno. E el q̄ es barajoso es conparado al can q̄ es malicioso. E el que aguarda alos otros falsa mente faziendo semejança que es amigo es conparado al raposo. E el que con grand soberuia persigue al otro es conparado al leon. E el que es pauoroso do no le conuiene / es conparado al cieruo o ala liebre o al conejo. E el que es ligero q̄ toste ⁊ a menudo se muda de su proposito es conparado alas aues. E los que se dan a vilezas ⁊ suziedades de luxuria ⁊ a semejantes maldades es conparado al puerco que se delecta en suziedades. E final mente todo onbre que desmanpara bondad ⁊ se da a maldad como non faga obras de onbre que son segund razon caen en el grado de luxuria delas bestias. E esto les es dado en pena estando en esta vida: ca son caydos en seruidal.

¶ Tercium metrum incipit. Bella narici.

En aqueste metro prueua que el pecador es bestia enla anima: ⁊ pone que peor es auer la anima bestial que no el cuerpo.

Dor que puedes ver semejāte enla fabla de vlixes que era de narici en grecia / assy como el duque de grecia. ¶ Vlixes del qual dixieron los poetas: que quando se tornaua del real de troya por mar / apartose en vna ysla por fuerça de viento. ¶ Enla qual ysla moraua narores que era fija del sol: la q̄l quando supo que vlixes con su compaña era entrado enla tierra busco algunas yeruas q̄ ella sabia ⁊ fizo vn breuaje cō cōjuros ⁊ palabras de cōjuros ⁊ dio a beuer a vlixes ⁊ a sus conpañas. El qual breuaje los fizo tornar todos ⁊ mudar en bestias E algunos fuerō assi como leones ⁊ otros assi como puercos otros como lobos ⁊ los otros por diuersas maneras de bestias: saluo a vlixes el q̄l por virtud de vna flor q̄ tenia: la q̄l le auia dado mercurio q̄ndo era en arcadia onde se crio: la q̄l auia virtud de guardar al onbre en su ꝓpia natura. E q̄ndo vlixes vido a su compaña en tan grand desauentura por la grand crueldad dela su hostalera hauiendo desplazer dela cosa / saco la espada ⁊ fue de tras la dicha narores la qual auiendo miedo prometio le que faria otro breuaje / el

qual faria tornar en su propia natura a los que del beviessen. ⁊ los que non beviessen quedarian como bestias. La disposicion dela dicha fabla en esta. Ulixes quiere dezir tanto como sabio. E por esto dize que mercurio que es dicho por los passados dios de sabiduria le dio vna flor/ en a saber de sabiduria ⁊ de sciencia: con la qual se conserva con natura hũanal. Pues quiere dezir aquel onbre sabio morando en este mundo enel qual es venido con los otros honbres fue enla ysla de perses. La segund verdad todo el mũdo es assi como ysla en medio del mar. perses quiere tanto dezir como operaciones es dicha fija del sol. porque como el sol por la su lũbre endereça los onbres humanales: ⁊ quando sale la lunbre del sol comiençã las gentes a obrar. E por que por las obras que fazen ganan continuamente la su vida. dize que narores le dio bevrajes. ⁊ por que segund las obras que faze cada vno es juzgado: ⁊ por las sus obras paresce la su cõdicion por las quales juzga onbre si bive humanal mente o bestial. E por esto los que las sus obras fazen bestial mente dize que son mudados en bestias. Sola mente vlixes que en la ꝑsona sabia retiene natura humanal por virtud dela flor de sciencia ⁊ de sabiduria: ca no ane de derecho juyzio de razõ por que esto faze obras humanales. E vlixes que en la ꝑsona sabia saca la espada esto es q̃ muestra la su sabiduria por palabras ⁊ por obras: ⁊ corrige ⁊ castiga ⁊ emienda las malas obras por las q̃les las gentes son fechas bestiales. ⁊ quãdo son corregidas fazẽ tornar al ombre a verdadero juyzio de razon: ⁊ assi tornã a condiciõ humanal: ⁊ los que no se quieren corregir quedã assi como bestias. Pues puedes ver la miseria en q̃ son puestos los malos honbres. Empero avn les es peor que alas compañas de vlixes. ca aquellos fueron mudados en bestias nõ sola mẽte enlos cuerpos ⁊ en sus personas corporales delas malas ꝑsonas corporales ⁊ la su anima/ la qual ha perdido derecho juyzio dela razon. E tanto quanto el anima vale mas q̃ el cuerpo tanto es peor a las malas personas de suso dichas que a las dichas cõpañas del dicho vlixes. Ca peor es el que faze mal al anima q̃ el que faze mal al cuerpo.

Quarta prosa ⁊ incipit

Tum ego fateor.

En aq̃sta prosa prueva que mas miserables son los malos onbres quãdo conplazen el mal que quieren fazer que q̃ndo no lo pueden conplir.

Respondio boecio ⁊ dixo: yo he grand desplazer ⁊ tristor quando veo que los malos onbres q̃ son assy como bestias pueden enpecer ⁊ de fecho enpescer alas buenas ꝑsonas. E la filosofia respõdio ya sea q̃ les sea devido de fazer mal ⁊ soberuia ⁊ desplazeres ⁊ males. Empero yo te mostrare vna cosa en su lugar y es esta q̃ ellos no puedẽ fazer mal alos buenos perseuerando en su bondad. E dezir te he otra que enla ꝑmera faz paresce que no sea creedera. esto es q̃ puesto q̃ sea assi como tu dizes que los malos onbres dan persecucion ⁊ aflicion alos buenos. Empero certefico te q̃ son mas miserables: ⁊ han mas mesquindad en si q̃ndo fazen los dichos males: que si no los fiziesen ni fazer no lo pudiesen. E provar te lo he por tal razon. Peor cosa es haver tres males q̃ no dos de aq̃llos tres. E peor cosa es aver dos q̃ no vno. E como seã tres maneras de males q̃ son poder fazer mal ⁊ q̃rer ⁊ meter en obra ⁊ cada vno dlos dichos males aya en sy desfallimiẽto ⁊ miseria. ¶ Paresce que peor es el q̃ quiere fazer mal que el que lo puede fazer ⁊ non lo quiere fazer ⁊ peor es el que lo faze. Empero avn que ayan este poder defectiuo / non les puede durar mucho: ⁊ mucho es

breue en comparacion dela vida perpetual. Ca el anima es ynmortal. ¶ Empero veemos muchas vezes que ya sea que se mu[e]stren muy poderosos en su maldad. ¶ Empero dellos les viene la muerte e dessa llescen e pueden dezir q̄ entonces son mas mesquinos e lo seran si no dexan su malicia con la muerte. Ca la su miseria entonce sera eternal. ¶ Respondio boecio: por cierto mucho, me semeja marauilla lo que dizes. mas quando te he escuchado. veo que es grand verdad. ¶ Dixo la philosophia: avn te dire otra cosa que te marauillaras mas. Empero por las cosas de suso dichas es muy manifiesta. ¶ Dixo boecio: e qual es essa cosa ruego te que me lo digas. La philosofia dixo: digo te que mejor cosa es a las malas personas quando son punidas por sus maldades que sy non fuessen punidas. E non tan sola mente por lo que tu piensas/ que por su pena los otros serian corregidos. E assy como han dado mal exemplo/ assy los corregira la su pena. ¶ Mas avn ay otra razon mas fuerte. Dixo boecio ruego te que me la digas: ca yo non la pienso nin la fallo. La philosofia fizo tal razon. ¶ Todos los que son malos son menos malos quando han en sy alguno bien que sy no auian ninguna cosa. E por el contrario: Mas malos son los que non han en sy alguno bien que los que lo han. Pues como justa pena sea buena si les es dada no seran tan malos como los que nos seran punidos. Ca toda cosa justa es buena: e la cosa q̄ no es justa non es buena. Pues si la miseria dela mala psona es llegada a justicia que es buena no auera en sy tanta miseria como si no auia en si justicia. Empero no ser punido delos males: es contra justicia. e por esto es mala cosa. Boecio respondio bien veo lo que dizes. mas demando te que como es ayas dicho que como los malos onbres que mueren en su maldad auran miseria e pena eternal que tal sera aquella su pena despues dela su muerte. ca si nos han ninguna no sera su miseria: saluo enestemando. Empero tu has dicho el contrario. ¶ Respondio la philosofia: por cierto muchas e grandes penas sufren. empero algunos dellos son punidos por muy terrible pena: ca es eternal. otros son punidos de pena purgatoria. Ca asi como las maldades son mayores en algunos mas que en otros. Assi la pena es mayor segund las sus culpas. Ca los que se arrepienten antes dela muerte reconoscen las culpas: e no son punidos por pena eternal. mas por purgatoria. Empero bien conosces tu que esta quistion es fuera de nuestro proposito ō que fablamos. E por esta razō dexada esta questiōn quiero tornar a mi proposito primero. E digo te que mas desauenturados e maldichos son los que dan persecucion e pena que los que la sufren. Ca segund q̄ de suso auemos dicho mas mal auenturados son los que no son punidos. Ca las penas les son melezinas e purgacion de sus maldades. Empero los que fazē mal ciertos sean que seran punidos por el jues derechero que no dexara mal que nos sea punido. E boecio dixo: quando pienso enlas tus buenas palabras no veo ninguna cosa que mas verdadera sea. Mas quando veo la opinion delas gentes parleras no me paresce q̄ sea criador ni lo deua ombre oyr. Respondio la philosofia. verdadera mente tu dizes verdad. y es la razon esta que los que han costunbrados los ojos delas tiniebla[s] no pueden biē mirar ala claridad dela lubre. E la gēte manifiesta mente han los ojos del su entendimiento acostunbrados de tiniebla[s] delos bienes mūdanales e sensibles q̄ son muy feos e malos por que enpachan el entendimiento. ¶ E por esto non lo pueden leuar a entender la clara verdad delos bienes que pertenescen al entendimiento. E por esta razon no puede juzgar verdg

dera mente: ⁊ por esto son semejantes a las
aves que buelan de noche a las quales la
noche es claridad: ⁊ el dia escuro. E asy a
quellos non pueden entender en claridad
antes les es escura: ⁊ entienden ⁊ veen las
cosas sensibles ⁊ palpables. E por esta ra
zon les paresce que aver poder de fazer to
das soberuias a las gentes: ⁊ que no sean
punidos en esta vida les sea bien aventu
rança. E por esta razon no deue hombre
guardar la opinion del pueblo, mas deue
onbre seguir la opinion de la sciencia de los
mejores que siguen la verdad. ⁊ assi alcã
çara sciencia verdadera ⁊ hordenar se ha
para alcançar la soberana bien aventurãç
a. E sy por ventura toma la carrera co
mun de las gentes que no han cura saluo
de los plazeres del cuerpo el mesmo se va
a los tormentos que son sin fin ⁊ sin mesu
ra. Ca bien assi como nos otros pode
mos sin toda fuerça alçar los ojos al cielo
⁊ contemplar las luminarias que dios en
de ha puesto ⁊ los podemos abaxar ⁊ mi
rar el lodo ⁊ la corrupcion, bien assi pode
mos alçar el entendimiento ⁊ contemplar
las cosas diuinales: ⁊ abaxar lo a las co
sas terrenales ⁊ seguir la voluntad bestial
E por esto el pueblo es semejante a las be
stias / siguiendo mas el plazer del cuerpo
que el juyzio de razon. No deue ombre se
guir la opinion, ca assi son como el ciego al
qual paresce que no le fallece ninguna co
sa de la perfecion humanal. Empero nos
otros que avemos vista non lo creemos
por bien que lo el afirme, ca veemos que
a el fallesce la vista. E si quisiesse juzgar
los colores no los podria juzgar derecha
mente. Boecio dixo: querria que me pas
ses por algunas razones esto que dizes /
que mas mezquinos son los que persiguẽ
que los que son perseguidos. Respondio
la philosofia ⁊ dixo: plaze me mucho ⁊ fa
zer te he tan sola mente dos razones. La
primera es que aquellos son mas mezqui
nos ⁊ mas mal aventurados a los quales
es deuida pena / que aquellos a los qua
les no es deuida. E como a los que fazen
mal sea deuida ⁊ no a los que el mal sufrẽ
injusta mente ⁊ son mal aventurados. La
segunda es que toda suziedad naturalmẽ
te haze mezquino a aquel sobre quien es:
⁊ no a otro. E como fazer injuria es suzie
dad a aquel que la faze: ⁊ no a aquel q̃ la
sufre injusta mente. aquel tal que la faze
es mas miserable. Pues como el mas mi
serable haya mas menester misericordia /
mayor piedad deuria onbre aver del que
faze el mal que del que lo sufre. Empero
faze el onbre el contrario contra razon. ca
por cierto si los que fazen el mal o la inju
ria conosciessen el bien de la obra virtuo
sa. los males que son aparejados a los q̃
malas obras fazen ellos se arrepentirian
de lo que hã fecho mal ⁊ querriã que les fu
esse dada pena en este mundo: ⁊ la sufririã
an de grado: ⁊ no les paresceria que fuese
pena por razon del bien que esperan alcã
çar. Assi como todo enfermo non juzga q̃
sea pena lo que le es dado por sanidad an
tes se enoja quando alguno a le quierẽ em
pachar la melezina que por dolor ó salud
⁊ quando le cuydan ayudar a no rescebir
de la ayudante la qual ayuno el enfermo sa
bio fuye ⁊ somete se al phisico que le faga
lo que le es prouechoso. Otrosy si lo cono
ciessen bien ⁊ complida mente no querian
que ninguno les defendiesse: ⁊ ellos se los
meterian de grado a los que los persegui
essen ⁊ les diessen penas. E por esta razõ
las personas sabias no quieren mal a nin
guno que sea. ca a las buenas personas no
las aborrecen: saluo los que son locos. E
a los malos no los deue ninguno aborres
cer mas deue aver conpassion de la su mi
seria en que son: ca son assi como enfermos
E assi deue onbre aver piedad. ca bien assi
como es la enfermedad corporal destruy
cion del cuerpo. Assi los vicios ⁊ pecados
que son enfermedad del anima es destruy
cion della.

¶ Quartum metrū ꝛ incipit. Quid tantos iuuat.

En aqueste metro llora la yniquidad de los onbres que assi se quieren matar.

P Ues vos otros que vos deleytades en fazer mal q̄ que rredes las injurias que aue-des fechas alas gentes ñin dar les muerte ni fazer contra ellos crueldades. por cierto mayor mal fazedes a vos otros por la qual cosa vos perderedes ꝛ vos destruyredes. mas crueles sodes en fazer mal q̄ las sierpes ꝛ los leones ꝛ las otras bestias que de su natura son crueles. E estos fazen mal con los dientes ꝛ con las vñas o con los cuernos las quales cosas dios ꝛ natura les ha dadas. E vos otros dexando todo esto que natura vos ha dado. mas avn con fierro perseguides cruel mente alos que queres. E las dichas bestias no fazen mal: saluo alos tras quiē corren ꝛ vos matades las gentes que vos estan lexos con las lāças ꝛ dardos ꝛ saetas ꝛ semejantes cosas que por vuestra malicia auedes ordenadas a matar onbres. Por cierto tal saña no es buena ni justa. O tu boecio quieres tener vna buena doctrina. Ama todas las personas que derecha mente son buenas. E aue piedad ꝛ misericordia alas malas p̄sonas.

¶ Quinta prosa ꝛ incipit Hinc ego video.

En aquesta prosa boecio se marauilla como puede ser que los buenos ayan mal ꝛ los malos biēs.

R Espōdio boecio por las cosas ue suso dichas: So mucho marauillado q̄ muchos bienes ꝛ males sean atribuydos ala fortuna: asy como riqueza ꝛ pobreza ꝛ honor ꝛ desonor ꝛ semejantes cosas. Paresce me que seria razon ꝛ noble cosa / que las desauenturas ꝛ los males viniessen alas malas personas. ꝛ que las bien auenturanças ꝛ plazeres ꝛ los bienes viniessen alas buenas p̄sonas. E por que veo que el contrario se faze de fecho so mucho marauillado. Ca por cierto non es ninguno sy sabio es que no le plega mas auer bien ꝛ honor que el contrario. E assi es ordenado razonable mente por leyes: que alos buenos sea dado biē: ꝛ alos malos pena ꝛ desonor. E la razon por que me marauillo es esta. que como yo sepa q̄ dios es soberana mente bueno ꝛ sabio ꝛ poderoso: ꝛ como sea departidor ꝛ gouernador ue todas cosas como puede ser que las penas deuidas segun derecha justicia alos culpables vienen ꝛ caen sobre las personas justas. E los honores que son galardon de obras virtuosas son tomados ꝛ ocupados por las malas personas. Onesto parecceria que el regimiēto de fortuna esto es que a cada vno viniessen todas cosas por vētura. E no por ordenaciō de dios: E seria assi que todas cosas viniessen por fortuna o por vētura fallesce muchas vezes. E el regimiēto de dios creo yo que sea sin todo desfallimiēto. mas desta razon no veo cosa por que se faga. E si ouiesse razon no deuria ser otra cosa saluo regimiento ue fortuna ꝛ de ventura. Ca ello que se faze por ventura no cale ende seguir otra razon saluo la ventura ꝛ fortuna. Respondio la philosofia no es marauilla al que no sabe la razō porque se fazen las cosas que piēse las dichas cosas ꝛ esto assi marauillado. Ca ygnorancia uela razon por que las cosas se fazen es razon de marauillar. Mas tu pensar puedes ꝛ deues. que ya sea que no sabes por que se fazen las cosas. Empero por que sabes que dios es regidor vniuersal de todas cosas non deues dubdar que la su bondad todo quāto faze es fecho en justicia ꝛ razon. mas empero no lo puede onbre en todos tiempos saber ꝛ por eso se marauilla onbre. ca si onbre la supiese no

se maravillaria. E sin dubda todas son fechas segund derecha razon.

¶ Quintum metrum ꝛ incipit. Si quis arthuri.

En aqueste metro prueva que esta maravilla es enlos ombres por quanto non saben la razon por que dios faze las cosas.

Pueden ver semejante enel mundo cerca las gentes se maravillan mucho de algunas cosas que se fazē e los dias ꝛ das otras q̃ se fazen muchas vezes por que no saben la razon por que se fazen assi como se haze del curso dela estrella q̃ llamā boetes que es enla mayor del cielo: esto es enel carro q̃ se mueve enderredor dela tramontana ꝛ haze arco. E mas esta enla parte soberana del cielo que enla parte de yuso: ꝛ mas ayna salen todos assi como son acompañadas la dicha estrella es la segundo delas q̃ fazen arco. E quando las gentes no saben desto estan maravilladas. ¶ Otrosi se maravillan las gentes del eclipsi del sol ꝛ dela luna que se faze algunas vegadas: esto es quando pierden su claridad por q̃ non saben la razon ꝛ si la supiessen non se maravillariā ꝛ los que lo saben no se maravillan. Ca conoscen por sciencia de astrologia que assi se deue fazer segun curso da natura. ¶ Otrosi las gentes delos pueblos no se maravillan del tiempo tempestoso del mar. Ca veen ꝛ conoscen que el viento es causa del dicho movimiento: ni se maravillan del agua quando se congela ꝛ se yela: ca conoscen que el frio es causa por q̃ se congele: ꝛ el calor es causa por que el yelo se funde. Por que paresce que ygnorancia dela razon faze al ombre maravillar.

¶ Sexta prosa et incipit. Ita est inq̃.

En aquesta prosa prueva que cosa es la divinal providencia: ꝛ que cosa es estado.

Por que tu no sabes la razon por q̃ dios da alos buenos algunas aflictiones: ꝛ a los malos alguna bien andança te maravillas. Empero non se faze sin alguna razon la qual ombre no sabe q̃ si la supiesse luego el maravillar cessaria. Respondio boecio: verdadera mente assi es como tu dizes. Por que te ruego cara mente que como tu sabes que me quieres dezir estas razones q̃ me son asconbidas. Ca grand turbacion dan al mi entendimiento por que me son maravillosas cosas. E la philosofia dixo diziendo. Tu demandas muy grand cosa ala qual mala vez puede ser suficiente alguna respuesta, antes es semejante ala yedra dela qual se dize enla fabla delos poetas que es fuente con muchos forados por los quales sube agua: ꝛ faze gran daño ala tierra ꝛ alas viñas. E quādo quieren atapar vno delos forados: abren se siete tan grandes como aquel. E asi es desta quistion es desponiendo la ꝛ declarando la luego saldran otras questiones tantas como esta. E esta no puede ser bien declarado sin aquellas: o que el entendimiento los riga ꝛ los refrene. Ca dela dicha quistion salen estas quistiones, esto es dela providencia de dios ꝛ delas cosas que se fazen ordenada ꝛ reglada mente ꝛ delas que se fazen soptosa mente ꝛ consiste en vn estante. ¶ Otrosi dela conoscencia dela predestinaciō da dios ꝛ del franco arbitrio ꝛ franca libertad que dios ha dada al ombre: las quales questiones tu mesmo puedes conoscer como son da grā cargo. ¶ Empero tanto como yo podre te las declarare segund que el tu entendimiento las podra rescebir. Ca enesta vida mortal no las puede ombre clara mente ni complida mente entender. Ca sabes muy bien que todo quanto se faze enel cielo ꝛ enla tierra sea por natura o por ꝛ eng

tura o por volũtad todo es fecho por vo-
luntad de dios ⁊ todo en saltido del enten-
dimiento muy ecelente de dios el qual en
comienço de todas cosas. El qual ha pro
veydo a todas ⁊ a cada sedas cosas/⁊ les
ha puesto cierta orden: ⁊ cierto termino ⁊
cierta manera a cada vna cosa segund le
pertenesce: las quales cosas quando son
ymaginadas ⁊ puestas enel secreto del en
tendimiento de dios en como son partidas
⁊ han auido comiẽço por el ⁊ son ordena-
das por el: son dichas dela prouidẽcia de
dios. esto es que el las ha queridas assi or
denadamente fazer por la su prouidẽcia.
E quando son ymaginadas en su estado
⁊ en su obra que fazen. Assi como las que
han de si mesmas. mas dla virtud que les
es enbiada por dios. sõ dichas por los an
tiguos diziendo que auian tal fado. Assy
que prouidencia quiere dezir la cosa que
es enel entendimiento diuinal. E fado qui
ere dezir virtud enbiada por dios a las cri
aturas en quanto enel su estado ⁊ en quã
to en su obra. Assi que prouidencia es asy
como lunbre enel sol. E el fado es assi co-
mo la luna del sol pone enlas cosas por la
dicha lunbre alunbradas es dicho que el
fado desciende ⁊ ha comienço dela proui-
dencia de dios: assi como la obra del mae
stro ha comienço enel entendimiento del
maestro. Ca deue primera mente entẽder
la obra ante que la comiẽçe a fazer. E por
esto quando la entiende faze la. Pues pro-
uidencia es ordenamiento perpetual que
non se puede mudar: el qual es enel enten
dimiento diuinal. E fado es ordenamien-
to temporal ⁊ mouible delas cosas q̃ por
la prouidencia de dios son ordenadas. E
son cinco cosas sometidas al dicho fado:
q̃ es el cielo cõ las estrellas: ⁊ los elemẽtos
⁊ todas cosas q̃ puedẽ engẽdrar o corrõ
per: ⁊ las obras delos onbres: ⁊ las natu-
ras. Enpo el entendimiẽto ve la obra dl
entẽdimiento del: non son sometidas al di
cho fado segũ q̃ despues se dira. Quãdo de-

terminaremos dela franca libertad: mas so
la mẽte las obras del cuerpo lo q̃ le acaes-
ce al onbre. E ya sea q̃ el onbre se marauil
lle, enpo desorden ⁊ no hã ningũa cosa de
la dicha puidẽcia diuinal. Pesar puedes
q̃ todo es bien fecho ⁊ ordenado: ⁊ no ha
ende ninguna cosa q̃ sea turbada q̃ firme
mente es ordenada. E si por auentura tur-
ba aty lo q̃ dizes q̃ quãdo vees q̃ los bue
nos hã mal. ⁊ los malos han bien. sepas
por cierto q̃ en estas cosas es muy ecelen
te el regimiẽto de dios: mas el desfallimiẽ
to del entendimiẽto del onbre no lo puedẽ
cõprehẽder: ⁊ asi no lo puedẽ juzgar. Ca
nu saben muy biẽ q̃ los onbres del mũdo
no han tanta sciencia por mucho q̃ ayan
estudiado q̃ no desfallezcã muchas vega
das enel su juyzio. Ca no en muchas ve-
gadas assi como se piẽsan: antes todos ti
enpos es el cõtrario. E puesto q̃ algũos
onbres ayã tanta de sciẽcia como puedan
enesta presente vida por su trabajo no po
dian juzgar la bõdad ni la maldad de al-
gunos: saluo por las cosas q̃ mostrarã de
fuera. Assi como en fablar: andar, obrar: te
nerlo negar: ⁊ semejãtes cosas las q̃les no
dan pfecta conoscẽcia. Ca la bõdad ⁊ ma
licia dẽtro enel pensamiẽto esta q̃l es tan
asconduda q̃ no es onbre biuo q̃ la pueda
conoscer perfecta mente: antes es engaña
do ende muchas vezes. E sola mẽte la co
noscer acabada ⁊ perfecta mẽte nr̃o señor
dios al qual todas cosas son manifiestas
Porq̃ paresce q̃ no puede onbre derecha
mente juzgar la bondad ni la maldad de
las gẽtes. Ca esto pertenece juzgar solamẽ
te a dios q̃ sabe clara mẽte la bõdad ⁊ por
q̃ el distribuye ⁊ ordena todas cosas asi di
ze onbre q̃ todo es bien fecho ca no puede
errar en ningũa cosa: ⁊ no deue onbre po-
ner se ẽlos juyzios delas gẽtes. Enpo dar
te exemplo grosero: ca muchas vezes pue
des ver q̃ el buen fisico no da a todos los
sanos ygual en viãdas: ca a algũos da co
sas dulces ⁊ calientes. ⁊ a otros da cosas

amargas ⁊ frias por cõseruar los en sani
dad. E a algũos enfermos da melezinas li
geras ⁊ a otros las da fuertes ⁊ rezias. ⁊
ya sea q̃ los otros se marauillã no se ma-
rauilla el fisico q̃ conosce segũ verdadera
sciẽcia q̃ cosa ha menester cada vno pa su
prouecho. E esso mesmo todo el regimiẽto
de sanidad delos coraçones hũanales. la
sanidad delos q̃les coraçones no es otra
cosa: saluo bõdad nobleza ⁊ sanctidad. E
la enfermedad no es otra cosa: saluo mali
cia vicio ⁊ pecado. E asi como dios tã sola
mẽte conosce la dicha sanidad ⁊ la dicha
enfermedad delos dichos coraçõnes. E el
tã solamẽte prouee la cosa q̃ es prouechosa
a cada vno segũ su estado y entẽdimiento
E porq̃ nos otros no sabemos la razon/
auemos en nos turbaciõ delas cosas q̃ cõ
tecẽ alos omes segũ q̃ les da el fado: ⁊ ma
rauillamos nos dela ordenacion de dios
enlos bienes ⁊ enlos males q̃ vienẽ sobre
las gẽtes: los q̃les no pẽsamos ⁊ juzgua-
mos segũ nr̃a sciẽcia q̃ son buenos ⁊ ma-
los. E q̃ te piẽsas tu q̃ sea mejor ni tã buẽ
cõseruador delos bienes: ni castigador ni
corregidor dlos males q̃ el regidor en el q̃l
no ay malicia ni volũtad desordenada: ⁊
conosce los coraçones clara mẽte: por cier
to no ninguno porq̃ no se deue ome mara
uillar ni turbar. ca el sabe q̃ cosa es mene
ster a cada vno. Empo al ome seria parecí
ente el cõtrario. E porq̃ mas clara mente
lo veas dezir te he algũas razões q̃ tu mes
mo sabes. La la comunidad de roma ha
seyda mal tractada dos vezes por grã so-
beruia de dos principes q̃ por la su sober
uia se son enseñoreados ẽla dicha cibdad
Esto es en tu vida por theodoric q̃ es ty-
ranno ⁊ mal ome ⁊ ereje. E sabes q̃ntas in
jurias ⁊ soberuias ha fechas cõtrastando
ala cibdad ⁊ alos senadores dela dicha
cibdad. Empo el ha auido su entẽdimiẽto
cõtra todos. Otrosi sabes bien q̃ en tiem-
po de catõ q̃ era ome de grã sciencia: julio
cesar q̃ndo houiesse sojuzgadas las tier
ras ala dicha cibdad por lo q̃l era esbiga
do enlos reynos de setentriõ ⁊ de occidẽte
q̃so auer señorio q̃ fuesse enperador cõtra el
establescimiẽto delos romanos. El q̃l co
mo vino en armada cõ grã poder la qual
auia auido dlos romanos cõtra la dicha
cibdad. E los senadores cõ toda la dicha
cibdad cõ grã hueste se salierõ a batallas:
entre los q̃les eran principales regidores
Ponpeus ⁊ caton. los dichos senadores
fueron vẽcidos. ⁊ el dicho julio ouo su en
tendimiẽto: por la q̃l cosa fuyo põpeus en
egipto porq̃ no q̃ria cõsentir el señorio dl
dicho julio. El q̃l tiro alos romanos d su
ordenamiẽto ⁊ les q̃bro sus libertades ⁊
franq̃zas. ⁊ q̃ndo fue en egipto por cõpla
zer el rey de egipto al dicho julio fizolo de
gollar dẽtro enla su naue. Otrosi por esta
razõ fuyo catõ en arabia: ⁊ quãdo fue en
la cibdad de cartania ⁊ veyesse q̃ non po-
dia escapar delas manos del dicho Julio
mato se cõ vn cañiuete/ el q̃l se metio por
la tetilla esquierda. Empo en estas cosas se
gũ juyzio de todas gẽtes parescia q̃ los di
chos senadores mantouiessen la justicia ⁊
por la su victoria el bien comun fuese me-
jor gouernado ⁊ regido. mas el contrario
era segund el derecho juyzio de dios. el q̃l
no tã sola mẽte guarda lo presente mas a
vn lo por venir. Quiẽ pensaua q̃ Ponpe
us ⁊ caton q̃ eran tan sabios omes errasen
en esta cosa: q̃ por mãtener la comunidad
muriessen tan vil mẽte por cierto no lo pa
resceria. Empo pensar deues q̃ aq̃l q̃ es de
recho regidor ha ordenadas todas cosas
derecha mẽte. Otrosi puedes ver q̃ sera al
gũo biẽ nodrido ⁊ todo ome lo terna por
bueno quãto enlo q̃ pertenesce a ome. em-
pero sera en virtud del su coraçon. por la
q̃l cosa le viene algũa turbacion tan toste
desmanpara la bondad q̃ auia: la qual no
podia retener en turbaciõ assi como enla
bien andança. E entõces conosceras q̃ no
auia verdadera bõdad. ca no lo ouiera dl
mãparado. Otrosy veras q̃ sera algũo q̃

nura verdadera bōdad: quāto a dios ꝛ qn
to alos onbres en tāto q̃ la diuinal prouis
dēcia no sufre q̃ sostēga ningū mal enla su
enra ni le vengan enfermedades: antes en
cōseruado en todo biē enla su sanidad: ꝛ
dios lo esfuerça en todos sus fechos. Otro
si veras algūos q̃ serā buenos enpo no se
rā puestos en onores ni en dignidades de
regimiento porq̃ no tomā su bōdad. otros
son q̃ algunas vegadas son puestos en ol
guydades, ꝛ otros son sometidos: ꝛ algu
nas vegadas han plazeres: ꝛ otras vega
das han desplazeres, ꝛ estos son las ma
gētes enel mūdo. Otros serā q̃ mientra se
ran en su bien andança aurā soptuosamē
te algūa tribulaciō q̃ les sobre verna por
q̃ por muy luēga bien andança no se enso
beruezcā. Otros son alos quales dios de
pa sofrir fuertes tribulaciōes porq̃ por la
paciēcia sean cōfirmados ꝛ fructificados
en obras virtuosas. ca son acostūbrados
de sofrir las dichas tribulaciones. Otros
son q̃ son fuertes ꝛ podriā sofrir tribulaci
ones: mas son muy pauorosos ꝛ temero
sos mas q̃ no les pertenesce porq̃ pierdē al
guna parte dela su bōdad. Otros fallaras
q̃ les parece q̃ no sen ningund afanso q̃ sea
muy poco sofrir tribulaciōes por que las
menosprecīā. enpo si les viniē no las pue
dē sofrir. Alos dos es menester q̃ prueuē.
Lo primero q̃ es lo q̃ deuē temer. Lo se
gundo q̃ es lo q̃ deuē menospreciar por q̃
no juzguē mala mēte a sy ꝛ alos otros. Al
gunos otros son q̃ han cōprado onrrado
nōbre. esto en q̃ han ganada onrrada fa
ma ꝛ nōbradia enel mūdo por la su muer
te q̃ han sofrida en fecho de armas. ca se
rā muertos por mātener a su señor ꝛ mas
por amor del mūdo q̃ por amor de virtud
Otros son q̃ sufrē crueles tormētos ꝛ dan
exēplo alos otros de sofrir tribulaciones
por amor de virtud. ca ellos no son vence
dores de virtudes por los males ꝛ malicia
delos onbres no la hā podido sobrar nin
atertar la su virtud: enla qual cosa es pa

rescida la su verdadera bōdad. Despues
q̄nto en delos malos onbres alos quales
vienē a vegadas tribulaciones no se mara
uille onbre q̃ biē lo meresce: ꝛ a vegadas
algunos se corrigē por ellos. Otrosi otros
veyendo los son males se guardā de fazer
mal porq̃ no les vēga semejāte. E quādo
les vienen cosas de alegria los buenos pu
edē entēder ꝛ pensar como ꝛ q̄nto deuen
ser p̄ciadas las cosas tēporales. por lo q̄l
son mas alōgados de pecados: ꝛ pueden
auer mas lugar de fazer buenas obras en
especial en dar se a estudio ꝛ a contēplaci
on ꝛ fazē las en tristeza: ꝛ parece les q̃ seā
puestos en estado de miseria. Alos q̄les
dios da a vegadas melezina ꝛ los guares
ce quādo los da cōplimiēto de riq̄zas que
dessean. hā la su cōciencia ensuziada por
muchos ꝛ viles pecados: ꝛ mudā sus con
ciēcias q̃ auiā buenas ꝛ malas. E por mi
edo q̃ auran q̃ no vēgan al primer estado
serā muy auarientos. E final mēte por sus
iniquidades pderan todo quāto auian lle
gado. Otros son q̃ mala mente ꝛ desorde
nada llegan sus riq̄zas: enlas quales se cō
fian porq̃ les viene alguna fuerte ꝛ mala
vētura por son maldades en q̃ caeran por
su culpa. Otrosi fallaras q̃ algunas ma
las personas son puestas en estado de juz
gar ꝛ de punir alos otros. E porq̃ los bu
enos seā por ellos ensalçados ꝛ los ma
los punidos. ca entre los malos honbres
ay diuersidad por q̃ acaesce q̃ los malos
onbres no son punidos en sus males por
semejantes de si: mas avn algunas vega
das son castigados ꝛ corregidos ꝛ conos
cen q̃ las malas obras no deuē ser fechas
en veen q̃ son punidos no sola mente por
las buenas psonas: mas avn por las ma
las. Otros se corrigē porq̃ veen q̃ los jue
zes son tan malos ꝛ peores q̃ ellos: ꝛ inica
mente los tormētan: por la qual cosa por
el desplazer q̃ hā ꝛ yra cōtra ellos. vienen
en conoscēcia de sus desfallimiētos ꝛ quie
ren fazer obras virtuosas porq̃ no seā se

mejores alos q̄ han saña cō mal q̄rencia. En esta manera hōrra alos otros dos / ꝛ de mal saca biē. Pues paresce por todas las dichas cosas q̄ non es deuida cosa al omne de buscar todos los juyzios ascondidos de dios nin los podria ombre cōprehēder en su entendimiēto a menos ð recōtar de palabra. Mas de aq̄l q̄ en comiēço de todas cosas q̄ es pura bondad / no puede descēder saluo biē. Empo ya miētes ēlos cielos q̄ no verne ende ningūa cosa desordenada. ni fallaras otrosi enlos elemētos ꝛ enlos tiēpos q̄ son ordenados segū su cōdiciō ꝛ todos fazē segun q̄ la prouidencia de dios es ꝛ ha ordenado.

¶ Septima prosa et incipit. Jam ne igitur vides.

En aq̄sta prosa trae vna fermosa conclusion de todo quanto ha dicho.

Ya de oy mas puedes ver lo q̄ se puede seguir destas palabras de suso dichas. Respōdio boecio q̄ se sigue. dixo la phia / por cierto toda fortuna q̄lq̄er q̄ sea es buena. Boecio dixo como puede ser eso. Respōdio la phia yo te lo mostrare a sus ꝛ entiēde biē las mis palabras. Toda cosa q̄ sea justa o prouechosa es buena ꝛ fallaras q̄ toda fortuna sea plaziēte o desplaziēte. sea biē andāça o tribulaciō es justa ꝛ prouechosa. Ca la fortuna plaziēte o de biē auēturāça q̄ sea enlas buenas p̄sonas es les dada por galardon: ꝛ assi es justa ꝛ biē es razō de ensalçar se ꝛ fazer mas de biē ꝛ assi es ꝓuechosa ꝛ viene alas p̄sonas ꝛ da les galardon de algunos bienes q̄ auran fechos ꝛ fazeles q̄ le conozcan por el bien fecho q̄ han recebido. E la fortuna desplaziēte es dada por pugniciō ꝛ por tormento delos malos: ꝛ por esto es justa ꝛ prouechosa. Puen paresce q̄ es buena. Respōdio boecio los tus palabras son verdaderas: mas ruego te q̄ me oigas q̄ faremos dela opinion delas gentes comunes. La phia dixo ꝛ quieres q̄ te lo muestre por palabras q̄ la gente comū mente ha por vso. Dixo boecio mucho me plazera. La phia dixo Toda cosa ꝓuechosa es buena segū las gētes dizen. E como la fortuna aspera refrene los malos por la afficion q̄ les da: ꝛ ensalce los bienes ꝛ todo esto sea buēa cosa siguese q̄ es buēa la dicha fortuna. Otrosi no cale fablar dela fortuna plaziēte quādo en dada alas buenas p̄sonas ꝛ virtuosas: pues parece q̄ es buena. Pues q̄ la fortuna cōtraria segū las cosas de suso dichas viene alas p̄sonas por galardō ꝛ por prouecho ꝛ por conq̄rir virtudes ꝛ fazer obras virtuosas. Empo los q̄ son malos ꝛ p̄sueuerā en malicia: la fortuna les es muy miserable quādo es de biē andança tēporal. Ca no conoscē el bien fecho ð dios: ꝛ la fortuna aduersa o contraria no es mala alos buēos ca son guardados de fazer mal. ꝛ ensalçados en fazer bien. Respōdio boecio verdadera mēte assi es. E la filosofia dixo: pues la persona buena ꝛ sabia no se deue entristecer quādo vee venir cōtra si fuerte batalla ð fortuna. Ca si lo sabe la fortuna le sera buena ꝛ prouechosa porq̄ deue ser assi como omne valiente ꝛ esforçado q̄ no ha desplazer quādo sufre el cargo dela fuerte batalla: antes se deleyta ende porq̄ se pueda ende fuerte mēte cōbatir ꝛ vēcer los sus cōtrarios. E por esto es dicho virtuoso. ca la ꝓpia virtud se esfuerça en fazer obra virtuosa / la q̄l obra no seria virtuosa si no ouiese fuertes contradiciōes. E q̄nto mayor cōtradicion sufre el vēcedor mayor virtud enseña. E eso mesmo es dela buena p̄sona en sofrir las fuertes tribulaciones q̄ndo lo conbate la fortuna esto entenderia. Ca entōces quādo no puede ser sobrado por la dicha tribulaciō: muestra q̄ es virtuoso ꝛ no es flaco. ca no deue poner su coraçō en dar plazeres al su cuerpo ni deleytar se ēn los mas parar miētes q̄ la fortuna plaziente no lo

pueda corronper ni arredrar de su bondad por muchos desordenados plazeres ni la fortuna cõtraria non lo eche en tierra por muy grã turbaciõ ni le faga desuiar d bondad ni mucho costreñir por voluntad desordenadas mas deue fazer su poder que todos tiẽpos tẽga medianeza ꝛ tẽplamiẽto ¶ Ca todo lo q̃ es mas baxo de medianeza o mas alto menosprecia la biẽ auenturança: ꝛ no ha galardõ dl trabajo. ¶ E digo te q̃ en mano de cada vno es q̃l fortuna q̃ra auer quando le viene aspera. ¶ Ca si no ensalça al onbre en fazer biẽ: ni lo castiga o refrena de fazer mal. es fortuna punidora ꝛ da puniciõ. ¶ Por q̃ la sabia pſona deue fazer en guisa q̃ no le torne ẽ pena. mas que le sea refrenamiẽto de malo ensalçamiento de fazer buenas obras ꝛ virtuosas.

¶ Septimum metrum ꝛ incipit. Bella bis quinis.

¶ En este metro muestra

que los onbres deuẽ ser fuertes en sofrir el trabajo de fortuna: ꝛ mucho mas en cõseguir los dines celestiales.

Desto podrias tomar doctrina y exemplo enlos valiẽtes ꝛ sabios varones q̃ fuerõ en tiẽpos passados. ¶ Primera mẽte en aq̃l valiẽte onbre Agamenõ: el qual fue griego ꝛ gran principe.. Este agamenõ q̃ndo sopo q̃ los de troya auiã fecho grã desplazer ꝛ gran fuerça a su hermano menalao. ¶ Ca forçada mente le tomarõ a su muger elena ꝛ la traxerõ a troya. E el dicho agamenõ non queriendo sofrir la dicha injuria: con grã flota de griegos metiose enla mar q̃riẽdo yr contra troya. vino ala ysla q̃ llamã aulidẽ enla qual se acogia vna diana por dios. E quãdo aqui le fallescierõ los viẽtos q̃ auia menester. fuese al tẽplo dela diana ꝛ demandaua alos sacerdotes qual cosa podria sacrificar ala dicha diana: porq̃ luego pudiesse alcançar prouechosos viẽtos E los sacerdotes consejarõ le q̃ degollasse su propia fija q̃ auia nombre enfigenia ꝛ que la sacrificasse ala diana ꝛ q̃ luego hauria lo q̃ demandasse. E el dicho agamenon no dubdo de hazer lo que le era muy doloroso segun natura ꝛ voluntad por q̃ pudiesse alcançar lo q̃ desseaua. Enpo como la diana ouiesse visto la voluntad grãde ꝛ poderosa del dicho varõ ouo piedad dela dicha su fija ꝛ no q̃so q̃ muriese: mas en su lugar fuese sacrificada la su camarera. E luego q̃ fue fecho ouo el viẽto assi como el desseaua. E fue a troya ꝛ cercola: ꝛ estuuo sobre ella diez años finalmẽte q̃ la tomo ꝛ la destruyo. otrosi podrias ver ela ystoria de vlixes: el q̃l quãdo tornaua dela pasion de troya por fuerça de viento aporto enlas rocas de polifemi q̃ era gigãte muy orrible ꝛ malo: el q̃l auia vn gran ojo enla frente ꝛ no auia mas d aq̃l. ꝛ miẽtra aq̃l ojo fuese sano no podia ser vẽcido ¶ Ca lo auiã fadado las fadas. E quãdo vlixes vido tã gran crueldad: auiẽdo grã dolor dela muerte tan cruel de sus cõpañeros. Assi como valiente ꝛ esforçado venciolo al dicho pulifemi ꝛ feriolo enl ojo ꝛ sacogelo. El qual como fue ciego fue sañoso ꝛ corrio por tomar a vlixes: ꝛ aq̃l desuiose del ꝛ cayo por las peñas q̃ erã muy altas ꝛ murio. Digo te avn que por tal q̃ le pudiesse semejar ẽlos trabajos: los quales marauillosa mẽte assi como muy sabio ꝛ virtuoso sufrio hercoles: delos q̃les trabajos cuentan los antiguos ꝛ algũos son verdaderos ꝛ los otros son fablas. E la declaracion desto es cosa notable que hercules fue fijo del rey de grecia ꝛ fue philosofo muy sabio ꝛ discreto ꝛ dize se q̃ houo madrasta la qual le queria gran mal ꝛ so semejança de bien queria lo matar. ¶ Ca consejaua al dicho rey su marido ꝛ padre

de hercoles que lo enbiasse alas cosas de yuso escriptas por tal que muriesse. ca sabia bien que el era de grand esfuerço ⁊ no dobdaua de fazer toda cosa que le mandasse. mayormente que era obediente al padre. E primeramẽte lo enbio a domar los centauros: los quales son figurados medios cauallos ⁊ medios honbres siluestres ⁊ son muy ligeros: ⁊ domo los heran les prometiendo les q̃ la parte bestial que en ellos era faria tornar humana. E despues fue enbiado a matar vn leon el qual era mas espantable ⁊ mas cruel que ningun otro: ⁊ que troxiesse la su piel: el qual el vencio con virtud de vn palo q̃ era virtuoso cõtra los leones ⁊ traxo la piel al padre quãdo lo ouo muerto. Despues lo enbio a sacar cõ saetas los harpias: las q̃les se dize segun las fablas delos poetas que son donzellas que buelan assi como aues que fuerõ enbiadas por punir a phineu que es ciego: la vianda dl qual tomã vna pte, ⁊ la otra parte ensuzian la cõ su suziedad. Otrosi fue enbiado por tomar delas mançanas de oro que son enel vergel delos esperides las quales guardan ⁊ tienen cerca de si vn dragon malo ⁊ fuerte. El qual hercoles tomo ⁊ abaxo contra la tierra con su mano esquierda ⁊ cõla derecha tomo delos frutos. La quinta vegada fue enbiado a prender a ciberius q̃ era portero del infierno ⁊ prendio lo ⁊ traxo lo atado cõ tres cadenas. La sexta vegada fue enbiado con bursirides el qual era lleno de malicia. ca mataua todos los sus huespedes assi que des que eran entrados en su casa no salian. Este fue muerto por hercoles: ⁊ dio la su carne a comer alas bestias. La setena vegada fue enbiado ala yora enla paluda enla qual hauia vna sierpe muy cruel ⁊ peligrosa: ⁊ fazia grand mal a vna cibdad que estaua cerca. Hercoles dio por consejo alas gentes dela cibdad que las yeruas ⁊ los arboles que estauan enderredor fuessen del todo arrancadas. E los montes que eran enderredor fuessen quemados/ tanto como pudiessen assy que quando llouiesse/ el agua fuesse beuida ⁊ gastada por la tierra q̃mada. E despues desto cõ su arte enbio fuego gresch que mato la dicha syerpe q̃ moraua enla dicha agua. E las fuentes se seccaron por los montes quemados: ⁊ por las plantas arrancadas. La ochaua vegada fue enbiado a partir el rio en dos partes que llamauan achelon que era muy grande/ ⁊ fazia muchos males ⁊ grandes por muchas vegadas. La nouena vegada fue enbiado contra Enchus gigante que era en libia mucho mal honbre por que se combatiesse conel/ el qual fue vencido ⁊ muerto por hercoles. La dezena vegada fue enbiado contra Cac que era grand ladron ⁊ forçador/ el qual auia furtados los bienes del rey. este fue muerto por hercules. La onzena vegada fue enbiado contra vn puerco montes muy grande ⁊ muy terrible ⁊ malo tanto que no temia cosa ninguna: el qual mato hercoles con su yngenio. La dozena vegada fue enbiado por que sostuuiesse el cielo en lugar de atalanta. Por la qual cosa el merecia ser puesto entre las estrellas del cielo. Moral mente declarando las dichas ystorias por hercoles es entẽdido el onbre sabio que ha virtud de fortaleza en sy. el qual deue ser aparejado a sofrir muchos trabajos: ⁊ deue ser puesto en muchos peligros por conseruacion de virtud ⁊ deue ser fijo de rey. Ca el entendimiento deue ser assi como rey sin el qual ninguno no se puede regir. La madrasta es la sensualidad que faze todo su poder de desuiar nos con cosas peligrosas so semejança de bien. Pues deue la persona virtuosa ⁊ sabia domar los centauros que son los mouimientos dela sensualidad que son medio bestiales ⁊ reduzir los a razon/ ⁊ destruyr en sy ⁊ en otros toda soberuia/ que es entendida por el leon:

E perseguir robos q̃ no sean fechos por ningũo q̃ son entẽdidos por los arpias los q̃les segũ declaracio son tres: q̃ son cobdiciar ⁊ tomar ⁊ ascõder: ⁊ son dichas virgines porq̃ no fazen ningũ prouecho assi ni a otros ⁊ ayna se pierde ⁊ ayna se ha. E por esto son cõparados a aues bolantes. E es embiado por punir a phineu por el q̃l es entendido el auariẽto q̃ es ciego por guardar ⁊ tomã le dela su viãda prida ca no se osa fartar. E ensuziã le la otra parte ca no osa comer cosas ni viãdas de valor como lo pueda bien hazer: mas las mas mesquinas q̃ falla porq̃ non le cueste mucho. Por las mãçanas de oro es entendida sciẽcia q̃ es enel vergel delas asperides Estos asperides de athalante rey de africa enel vergel delas q̃les fuerõ consagrados pomos de oro aq̃l dios q̃ llaman venus ⁊ librados a siete dragos q̃ guardassen las dichas dõzellas. segund fulgencio fueron nõbrados assi. E q̃ la medusa fesusa q̃ quiere dezir segun los latinos estudio ⁊ entender ⁊ bien mẽbrar ⁊ biẽ fablar del huerto destos. Pues deue traer los pomos de oro la persona sabia q̃ es sciencia Por el dragon es entẽdido dessesos desordenados delas cosas tẽporales q̃ viedan toda sciẽcia: lo q̃l deue reprehender la persona sabia. Por tiberius atado a tres cadenas es entendidos la nuestra volũtad q̃ es atada por dessеos desordenados. segũ q̃ ya es dicho enla fabla de orfeo. por bursides maluado mesonero: es entẽdido que la persona sabia deue destruyr toda malicia por amor de justicia ⁊ por punir los mal fechores. E por la ydria q̃mada por fuego es entẽdido q̃ toda enbidia deue ser seca por fuego de benignidad. Por el rio q̃ fazia mal es entendido q̃ onbre sabio ⁊ virtuoso deue alongar de si ⁊ de otros quãto como pueda todo peligro. E por el gigante es entẽdido q̃ deue menospreciar ⁊ matar en si todo dessеo terrenal. La gigãte segund los griegos quiere dezir tierra. Por el ladron es entendida toda mala obra. E por el puerco es entẽdido todo mal pensamiẽto de vileza ⁊ de suziedad. E por la dozena vegada q̃ fue embiado Ercoles se entiẽde q̃ deue onbre endereçar todo su pensamiẽto y entendimiẽto ⁊ poner lo enlas cosas celestiales: ⁊ si lo faze sera puesto entre las estrellas que es entre los santos Todos los dichos exemplos ⁊ todas las cosas de suso dichas son puestas a prouar que las buenas psonas ⁊ virtuosas ⁊ sabias no deuen desmayar nin sofrir forçada mente la fortuna contraria quando da fuertes batallas. Mas sofrir la vigurosa mente ⁊ virtuosa: es el q̃ bien la sufre hasta todo lo que justa mente dessеa: ⁊ por razon de virtud que aura auida. E la philosofia despertando a todo hombre porq̃ aya ⁊ alcance el acabado ⁊ soberano biẽ dize. O vos otros varones aued a vos otros sabia ⁊ virtuosa ⁊ fuerte mẽte si queredes tener la carrera ⁊ el camino celestial ⁊ tomad enxemplo del muy noble varon hercoles. E vos otros locos ⁊ flacos ⁊ mesquinos ⁊ debiles porque vos desguarnides y enseñades las espaldas despojadas ⁊ metedes vos enla batalla de fortuna ⁊ dexades vos vencer alas cosas muy flacas terrenales ca no podedes ser vencidos si vos quisieredes ⁊ ligera mente las podres vencer / las quales si las venceredes husaredes ⁊ ganaredes las cosas celestiales.

Aqui se acaba el quarto libro ⁊ comiença el quinto.

Prima prosa ⁊ incipit.

Dixerat hec oracionisq̃z.

Enesta prosa la philosofia determina q̃ cosa es caso o cosa no cogitada recitando vna falsa opinion.



Uando la philosophia ouo acabado las palabras de su so dichas. dixo boecio: cōplimiēto de sciēcia todo quāto tu has dicho es derechamēte dicho: τ la tu autoridad de grād firmeza a todas las palabras. Mas avn remanece gran desseo q̄ me has puesto de saber dos q̄stiōes q̄ quedā de declarar: es a saber si algūa cosa se faze por caso de vētura τ que cosa es frāca volūtad. ca tu dexiste q̄ entre las otras q̄stiones q̄ saliā dela q̄stion dela prouidēcia diuinal erā estas por q̄ te ruego q̄ me las declares. E demādo te si caso de vētura es algūa cosa. τ si es alguna cosa demādo te q̄ cosa es. Otrosi demando te de frāca volūtad si es algūa cosa τ q̄ cosa es. Respōdio la philosophia: ayna te declarare esto q̄ demādas τ abrir te he el camio por el q̄l puedes tornar enla tierra. Quāto es dela primera q̄stion no me la cale mucho dezir Ca si biē te miēbra ya la ha determinada el mi amigo aristotiles enl segundo libro delos fisicos diziēdo q̄ quādo se faze alguna cosa por algun entendimiento o por alguna fin: τ por otra razon / o por otros se contece otra cosa o otras fuera del entēdimiēto ꝓpuesto de todos: τ fuera delo que era entēdido τ pensado es caso de vētura. Assi como si alguno auia escōdido thesoro en algun campo porq̄ lo podiesse fallar quādo lo q̄siese. E despues en algū tiēpo algun ome viniese a cauar en el dicho campo por plātar algun arbol τ cauando fallase el dicho auer: esta cosa vernia por caso de vētura enpo si ende no ouiese puesto el tesoro. E si algūo otro no cauase aq̄l lugar no fuera por esta manera fallado por q̄ paresce q̄ son muchas razōes enel comienço dela cosa. Mas es el proposito que cada vno entendia q̄ non fuese escondido porq̄ este lo fallasse ni este no cauo con yntencion de fallar thesoro mas por plātar. porque paresce que caso de ventura no es otra cosa saluo acontescimiēto. el qual no auia seydo pensado por aquella razō que assi acontesciesse como acōtescio. Enpero la diuinal prouidencia que ordena todas cosas faze. assi acontesce el fecho: τ quiere que en tal lugar y en tal tiempo se cōtezca.

Primum metrum incipit. Rupis achamenie.

En aqueste metro por

exemplo de vn rio que se parte en dos partes: τ despues se ayunta. demuestra como los fechos causales proceden dela diuinal prouidencia.



Poner te en exemplo. Ca tu sabes que enla tierra de persiba enla region que ha nōbre Achamenia / enla qual las gentes se combaten corriendo τ fuyendo: τ los que fuyen enbian tan bien sus feridas como los que corren tras ellos τ hazen tan grand mal fuyēdo como alcançando. Enla dicha tierra ay vna muy grand fuente la qual sale de muy grandes peñas: Dela qual se hazen muy grandes rios por la disposicion del logar. Ca vna grand peña haze departir el agua. E si fuesse caso que las dichas aguas se ayuntassen: las cosas que cada vno delos rios traeria assi como troncos de arboles o semejantes cosas algunas vegadas se ayuntaria. El dicho ayūtamiento delas dichas cosas seria por caso de ventura. Ca non se ayuntarian las dichas aguas por razon que las cosas q̄ traherien se ayuntassen / mas otra razon qual quiera. Empero todo seria partido de vn començo que es dela dicha fuente / dela qual sale el agua. Bien assi avn que las cosas que las gentes aurian fechas contesciessen en vna cosa non ymaginada nin pensada por ellos en su generacion.

Empero todos aurian comienço enla di-
uinal prouidencia la qual auria ordena-
do q̃ assi fuesse ⁊ contesciesse.

¶ Secunda prosa et inci-
pit. Animaduerto.

En aq̃sta prosa muestra que el franco al
uedrio se diuersifica segund la diuersidad
de aquellos en quien es.

CAl dios ha ordenado todas
cosas segun le plaze. Respõ
dio boecio ⁊ dixo: bien veo
clara mente q̃ assy es como
tu dizes. Mas q̃ me diras
dela franca voluntad sera enlas cosas / o
acõtescera por fuerça de su fado. Respon
dio phia, digo te por cierto q̃ franca volũ
tad es en algunas criaturas; la q̃l non es
cõstreñida por cadena d̃ ningũ fado. Ca
no es ninguna criatura razonable q̃ aya
razon y entendimiẽto q̃ no aya franca vo
lũtad, ⁊ la razõ es esta. Toda cosa q̃ aya
entendimiẽto para conoscer ⁊ tirar el biẽ
del mal, ha poder de fazer o sofrir qual se
q̃ere segun la su volũtad lo q̃ le parece bu
eno: ⁊ de esquiuar lo q̃ le paresce dañoso,
Esto no es otra cosa saluo fazer lo que le
plazera segun el su juyzio ⁊ la su conoscẽ-
cia. Porq̃ paresce clara mẽte q̃ franca vo
lũtad no es otra cosa saluo poder fazer lo
q̃ se q̃ere de biẽ o de mal en algũas fazien
das. Empo la dicha frãca volũtad no es
ygualmente enlas criaturas razonables,
es en vna manera es enlos ãgeles, ⁊ en o-
tra es enlos om̃s. Ca los angeles dã el su
entẽdimiẽto mucho mas claro ⁊ mas pfe
cto q̃ los om̃s. ca el su entẽdimiẽto no es a
ebuído en niguna cosa sensible, ⁊ por esto
entiẽden la cosa q̃ entiẽden acabadamen
te cõ las circũstãcias, ⁊ por esta razõ juz-
gã derecha mẽte. Otrosi la su volũtad es
sin corrupciõ ca porq̃ conoçen la cosa cla
ra mẽte no puedẽ ser engañados por nin
gũa cosa q̃ parezca buena. E por esta ra
zõ derecha mẽte q̃eren biẽ sin corrupciõ ⁊
dexã lo q̃ no es bueno por bien q̃ parezca
bueno, ⁊ porq̃ su entẽdimiẽto es sopitoso
⁊ sin tardãça, ca luego q̃ quierẽ entender
alguna cosa la entiendẽ por esta razõ, lu-
ego tomã lo mejor ⁊ dexan todo lo otro.
E a los om̃s ⁊ enlas mugeres ay grã dep-
timiẽto. ca diuersas maneras caben en su
entendimiẽto; ⁊ segũ mas o menos han el
dicho franco arbitrio o franca voluntad
Mas propia mẽte fablãdo frãco juyzio
La primera ⁊ la mas excelente ⁊ sobera
na dela dicha franq̃za es: q̃ndo el om̃e se
da a conoscer ⁊ a contẽplar las cosas diui
nales desmanparando tanto q̃nto puede
las cosas terrenales: ⁊ alçar el su pensa-
miento en alto cõtra dios. Este grado es
llamado por los phios entendimiẽto ga-
nado. Ca por el su estudio ⁊ por el su in-
genio lo ganã los q̃ han tal entendimien
to: ⁊ hã ganado la cosa q̃ es propia al en-
tendimiẽto. ca su obra propia es entender
las cosas celestiales de su poder. La segũ
da manera es delos q̃ biuen teniẽdo vida
actiua ⁊ ya sea q̃ sea buena vida ⁊ virtuo
sa empo han se mucho de ocupar enlas co
sas tẽporales ⁊ sensibles las q̃les son or-
denadas a necessidad de su vida ⁊ de los o
tros. E por tal como se abaxã dela franq̃
za del entendimiento; ⁊ no son tan frãcos
como los primeros. ⁊ por esto tal entendi
miẽto es dicho alinlando, ca alinlana se
dela propia franq̃za ⁊ abaxa se ala cosas
terrenales. La tercera manera es delos q̃
no tan solamente se alinlanã auiendo pẽ-
samiẽto delas cosas terrenales que son ne
cessarias ala vida, antes avn ymaginan ⁊
despues dessean ⁊ despues consienten las
cosas que son plazientes o las partes del
su cuerpo por que offrescen las sus ani-
mas a algunos peccados. ¶ E por esta
razon han muchos malos pensamientos
¶ Empero non se dexan vencer del todo
que lo culpan por obra. ¶ Ca algu-
nos se abstienen por verguença de dios /
⁊ de hombres. E otros por miedo de dios

⁊ de gentes: otros por diuersas razones.
Estos ya sea que no lo cūplan por obras:
esto es que fazen el pecado en pensar ⁊ de
sear. Empero no fazen su poder de alcançar
ni ganar las joyas ꝺ virtud: mas la su vi
da es turbada ⁊ pensosa. E por esto el su
entendimiento es dicho atado por el cuer
po. E en esta manera hā menos frāqueza
los de suso dichos por su culpa. La q̄rta
manera es delas ꝑsonas q̄ se dan a peca
dos e en las q̄les no tan solamēte es mengua
da la su ꝓpia volūtad: mas avn fecha ca
tiua: ⁊ la han perdida por su culpa ⁊ biuē
mas bestial mēte q̄ humanal. E han cati
uado el su entēdimiēto: ⁊ sometido ala ꝓ
pia carne. E ya sea q̄ la dicha frāqͥza de
joyzio sea en diuersas maneras en las cria
turas segū q̄ desseā. empero todas las cōpre
hēde la diuinal prouidēcia. E por esto lo
q̄ es por venir es presente a dios: ⁊ antes
q̄ fuessen fechas ningunas criaturas auia
proueydo por ordē ⁊ ordenado a cada v
no segun que merescia. ca ninguna cosa le
puede ser asconoida.

Secundum metrum ⁊ incipit. Puro clarum lumine.

En aqueste metro pone que el entendim
ento diuinal sin toda comparacion es mas
claro que el sol natural.

Puedes ver algūa semejā
ça en natura q̄ por exēplo q̄
puso omerus ꝑhio q̄ compa
ro a dios el sol: porq̄ solamē
te alūbra la tierra singular:
⁊ mejor mēte: ⁊ es comiēço de lūbre. Mu
cho mejor puede ser dios sol q̄ el sol mate
rial. ca este no puede traspassar las mōta
ñas: antes fizo sonbras: ⁊ no puede entrar
en las casas q̄ so del todo cerradas ni tras
passar la tierra. antes ha muy frāca virtud
⁊ poder en cōpacion ꝺ dios. ca ningūa co
sa non le puede ser asconoida por fuerte ⁊
por lexos ⁊ por fondo q̄ sea. empo esta alto
sobre todas cosas: ⁊ todas las vee ⁊ le son
claras sin todo empachamiēto. asi las por
venir como las presentes ⁊ sin toda tardā
ça de tienpo lo conosce todo.

Tercia prosa ⁊ incipit.

Tum ego en inq̄.

En aq̄sta ꝓsa arguye boecio ⁊ dixe q̄ im
posible cosa es q̄ en senblāte puedā estar
la diuinal ꝓuidēcia ⁊ el frāco albitrio.

Atonce dixo boecio agora
falen otras dubdas por las
tus palabras. ca parece q̄ se
an dos cosas muy cōtrarias
es a saber q̄ dios sepa todas
cosas asi como tu has dicho. E q̄ los omes
ayā frāco arbitrio de tomar el mal o el biē.
Mueuē me ⁊ fazē me dubdar estas razo
nes q̄ yo te dixe. ca paresce me q̄ todo lo q̄
es por venir dios ha ꝓueydo sin toda fa
llencia: es necessario q̄ se faga. Pues co
mo segū tu has dicho: todas cosas seā ꝓ
ueydas por dios sin toda fallēcia en buen
comiēço: ⁊ no tā sola mēte las obras delos
omes mas avn sus pensamiētos ⁊ volūta
des. Pues todo esto es ventura de necessi
dad: ⁊ asi franqza de juyzio no seria ningu
na cosa. E apo dime q̄l cosa fue fecha niu
cōsejada ni pēsada q̄ no pueda contescer:
saluo aq̄lla que ha proueydo la prouidē
cia ꝺ dios q̄ es necessaria ⁊ sin mēgua. por
cierto no me podras dezir otra por q̄ pare
ce q̄ todas cōtescen de necessidad. E sy tu
dizes q̄ las cosas no contescen por esto. ca
dios sabe q̄ asi deue cōtescer: mas en el cō
trario. Ca por tal como se auia de venir:
ya lo sabia dios al q̄l no podia ser ascōdi
do. paresce amy q̄ no es esta buena respue
sta. ca avn queda la dubda: porq̄ necessa
ria cosa seria q̄ contesciessen pues dios lo
sabia. avn paresceria mengua de dios. ca
el es comiēço de todas cosas ⁊ no ay nin
guna cosa q̄ a el de comiēço segū la dicha
respuesta: las cosas que son por venir seri
an comiēço dela dicha conoscēcia la q̄l co
sa seria cōtra toda natura ⁊ de toda razō

¶ Otrosi como conosceria dios las cosas por venir si tu dizes que el juzga que seran por venir ⁊ como sean en franca libertad dela persona si las fara o no: pareceria q̄ dios fuesse en su juyzio engañado sy dios que no las juzga que son por venir todas mas que las sabe tales como pueden venir o no: entonces se siguiria mayor inconueniencia: esto es que la sciēcia de dios no seria firme. ¶ Ca non lo sabia firmemente ⁊ seria semejante ala adeuināça de tiresia digno de grand escarnio.

¶ Tercium metruz ⁊ incipit. Que nam discors.

En aqueste metro por la dicha dificultad faze exclamacion a dios ⁊ mueue vna question ⁊ suelue la.

Esto es cosa notable que segund que dize Fulgencio. Fuevn onbre el qual quando vn dia se fuese a deportar por los cāpos. Fallo dos sierpes que estauan ayuntadas. las quales quādo el las ouo feridos con vn palo. luego se mudo en su condicion natural ⁊ fue hecho muger ⁊ fallo semejante mente las dichas sierpes. las quales quando las ouo feridas con el palo: luego torno onbre macho. E quando jupiter ⁊ doña juno se cōtendiessen sobre qual hauia mayor amor entre el ombre ⁊ la muger: acordaron se q̄ lo pusiesen en manos de tiresia ⁊ que estuuiessen ala su palabra ⁊ sentencia. E juzgo que el onbre ha nueue onças de amor ⁊ la muger no mas de tres. E entonce doña juno ouo grand saña ⁊ quebro los ojos a tiresia. E jupiter auiēdo grā piedad della diole arte de adeuinar. E la dicha tiresia que no era vsada de adeuinar auiendo miedo que las sus palabras que diria adeuinando no viniesen a menos cuel conuiēço. antes que fablasse dyxo estas palabras. Varones esto que yo dire. o sera assy o no. Jupiter es dios delos ombres ⁊ junio delas mugeres. E por esto se contendian del dicho amor. por que paresce que es dicha fabla. Pues si las dichas palabras fuessen verdaderas / seguir se yan muchas inconueniencias. ¶ Otrosi sy la franca voluntad non fuesse: veo que se siguirian otras tan grandes inconueniencias. Esto es los bienes ⁊ los males es vanos serian galardonados o punidos. La qual cosa seria contra la justicia de dios. E que los bienes ⁊ males non serian atribuydos a bondad ni a maldad. mas que dios lo faria todo: ⁊ assy faria males ⁊ pecados. ¶ Otrosy no caldria auer esperança en dios. ni fazer oracion ni las plegarias por las quales cosas los hombres en esta vida quiē en fablar con dios: ⁊ allegar se a el por que seriā engañados mala mente ⁊ alongados de su comienço ⁊ principio.

¶ Quarta prosa et incipit. Tum illa vetus inquit.

En aquesta prosa dize que la cosa que es por alguno entendida: es entendida segū la virtud de aquel que la entiende.

Espōdio la philosofia ⁊ dixo: aquesta questiō ya es determinada: mas no perfectamente. pero esta razon yo te la determinare perfecta ⁊ acabada mente. E demando te por que no tienes por buena la respuesta que tu has de suso dicha: es a saber que por que auia de adeuinar lo que ya sabia dios al qual no se asconde cosa. ⁊ no veo cosa que te faga tanto dubdar como esta: que las cosas que dios sabe son muchas: ⁊ que pueden no ser ⁊ ser. Si pues prouamos que la presciencia de dios no pone necessidad a las cosas. La franca voluntad remedara entera mente en su virtud. Pongamos que no fuesse ninguna presciēcia: podrian que las cosas que son fechas por el franco aluedrio: fuessen forçada mente fechas: dixo boecio no. Respondio la philosofia. ago⸗

ra pongamos caso q̃ la presciẽcia de dios sea ⁊ que no se ponga ninguna necessidad enel franco aluedrio. Diro boecio sinẽ pero pongamos caso que la presciẽcia de dios no puso ninguna necessidad alas cosas venideras, pero es señal que las cosas necessaria mẽte auran a venir. Respõdio la philosofia: aquesta respuesta non vale nada. Ca si la presciencia de dios era solamente señal que las cosas venideras oviessen de venir necessaria mente avn que no fuese la presciencia, toda cosa auria necessidad en sy que assi auria de venir. Como la cosa que sola mẽte es señal de otra non le muda la natura del su ser. Asy que la prescienria de dios era sola mente señal que las cosas venideras seran: porescera q̃ todo lo que es ha de venir ya de su natura seria necessario, como toda señal sola mente demuestra la cosa: mas no le muda su natura. Por que primer a mente convi ene que provemos que toda cosa sea necessaria, en otra manera la presciencia de dios non puede ser señal de necessidad: pues la cosa no es necesaria. E avn que agora tal materia tenemos entre manos conviene que no fablemos por opiniones: mas por firmes demostraciones. E luego la philosofia mueue vna dubda ⁊ dize. Pues como las cosas que deuen venir no ayan ninguna necessidad, podra ser que dios aya conoscencia que puede ser falsa: como ser se puede que dios sepa que algũa cosa es venidera: la qual empero no es venidera como la cosa que no es necessaria no puede ser. E esto que puede no ser puede fallir. E por consiguiente dios aura conoscencia fallible. Aquesta dubda suelue la philosofia por aquesta mãera. Ya sea que las cosas venideras de su natura no sean necessarias: empero por quanto dios las ha todas presentes: la su sentencia no puede fallir. E que aya muchas de cosas que sean contingentes ⁊ no necessarias cõ ligero enxemplo te lo mostrare. Dezir me

has tu que los maestros delas carretas/ o naos/ o otros oficios: fazen sus carretas o naos necessariamente. Diro boecio no. como si algũas cosas se fazian necessaria mẽte debalde seriã aprendidas ni enseñadas las artes ni los oficios. Pues diro la filosofia si algũas cosas son las quales como se son franca mente ⁊ no necessaria, paresce que aquellas ante q̃ fuessen no auiã ninguna necessidad que oviessen a venir como la cosa que quando se faze no es necessaria ⁊ tan poco antes que se faga non sera necessaria. Empero ningũo no puede dezir que la cosa que agora se fizo ãtes que se fiziese no fuese venidera franca mẽte ⁊ no necessaria es cuerdos. Mas dizes aquesta es la duda: ya sea q̃ las cosas no vienen por necessidad si las conoce la presciencia diuinal: como no parece q̃ no pueda ensemble estar que dios conosca algũa cosa: ⁊ que aqlla no venga necessaria mẽte. E esto es por quãto tu non puedes ver q̃ la sciencia pueda ser sy no a tal como es la cosa de que es la sciencia. E en esto yerras: ⁊ la razon del tu errar porq̃ tu piensas que segund la condicion dela cosa entendida aya de ser la conoscencia. Quiere dezir que las gentes piensan q̃ la manera que el entendimiento ha de conoscencia q̃ sea tal como es la cosa que es entendida. E esto es falso: antes es todo lo contrario como la cosa q̃ es conoscida es conoscida segũ virtud ⁊ manera de aql q̃ la conosce. E por q̃ mejor lo puedas conoscer dar te he vn breue exemplo. Pongamos q̃ aqui aya vna persona la qual por ty sea vista ⁊ tocada ⁊ tu vees que entre la vista y el tocamiento ha tres differencias. La primera que la vista de lueñe vee la figura ⁊ la color dela poma: y el tocamiẽto de ẽ cerca. La segunda que la vista non se mueue ⁊ faze su operacion. E el tocamiento conuiene que por el mouimiento tocado juzgue. La tercera que la vista vee ensemble toda la poma. E el tocamiẽto a vez vna p-

tese a vez otra vez pues q̄ vna poma mes
ma en vna manera lo cōprehēde la vista
e en otra el tocamiēto. E aquesta diffe-
rencia de conoscēcia no es enla poma: an-
tes es enla vista e tocamiento. porq̄ pare
ce que no segun la natura dela cosa enten
dida es la conoscencia ante segund la vir
tud de aquel q̄ ha la conoscencia: es la ma
nera dela sciēcia dela cosa entēdida. Avn
te digo otro exēplo: tu sabes que si enten
des q̄ cosa es algun ombre q̄ primera mē
te has vna conoscencia por la vista: ala
qual es menester q̄ el onbre le sea presente
e la vista juzgara la forma e la color el cō
porte e las vestiduras. E asi delos otros
particulares: delos q̄les no puede juzgar
si no como el onbre le es p̄sente. A q̄l mes-
mo onbre conosceras enla tu ymaginaciō
e auras ela su figura en to pēsamieto avn
q̄ el no sea presente: vee pues q̄ la vista ha
menester la presencia dela cosa en su cono
scēcia: e la ymaginacion no ha menester
en su juyzio la presencia dela cosa: mas la
razon juzgara en su conoscēcia aquel mes
mo onbre. Enpo no aura cura q̄ el onbre
le sea presente nin aura cura de su figura
ni delas otras particularidades: mas sola
mente juzgara q̄ es cosa animada e sensi-
ble e racional. mas la tu intelligencia por
la q̄l has verdadera conoscēcia: reduze to
da cosa fecha ala su causa. Es a saber de-
ue juzgar q̄ aqueste onbre es fecho por di
os e el su pricipio e fin fin es dios. E avn
que aqste onbre ha semblança en dios: la
qual es llamada ydea. Ydea es nombre
griego. Vee pues como tu mesmo fazes d̄
vna cosa diuersas conoscēcias sin q̄ la co
sa no es ensy razō de aquesta diuersidad:
mas la virtud que cōprehēde la cosa: faz
q̄ segū que es ella a tal manera ha de con
prehender. Enpo deues notar quatro co-
sas. La primera q̄ los grados de conos-
cēcia enlas criaturas han subordinacion
como la vna es sobre la otra: e la vna es
de yuso la otra: como el mas alto grado de

conoscencia es llamado intelligēcia: la q̄l
es aquella virtud/por la q̄l la anima ha
la conoscencia de dios: e delos primeros
principios delas sciencias. El segūdo gra
do es razon por el qual razonando viene
en conoscēcia delas cosas que no sabe ra-
zon de aquellas que sabē. El tercero gra-
do es ymaginaciō por el qual toma e juz
ga todo lo que le offrece la vista e la oyda
e los otros sentimiētos corporales. El q̄r
to y vltimo grado es el sentimiēto el qual
conprehende la vista segund que la color
o estado. la oyda segun q̄ puede sonar. la
nariz segun la olor. la boca segun la sabor
el tocamiento segun q̄ es muelle o aspero.
E despues deues notar que aquestos gra-
dos de conoscencia son departidos. assi q̄
algunas criaturas han vno tan solo: o-
tros hā dos: otros tres: otros quatro. Ex-
enplo: toda criatura que aya vida e mo-
uimiento e no aya sangre/ha algū senti-
miento fuera porque el juzga que le es bu
eno o q̄ non. de aqui se sigue q̄ los mures
e los palegides formigas e otros vermes
no comen toda vianda. antes enel gustar
conocē que les es bueno e que malo. mas
todas bestias q̄ ayan vida e sangre/han
sentimiēto corporal e ymaginaciō. E por
esto se pueden nodrir assi bestias como a-
ues. El tercero grado han los onbres los
quales han sentimiento e ymaginacion e
razon: e maguer q̄ ayan participaciō del
quarto grado: enpero aquel es deuido a
dios: el qual sin mutacion ni otra discussi-
on con vna simple intelligencia entiēde to
das cosas. Item mas deues notar que la
intelligencia cōprehende ensy toda perfe-
cion de conoscencia: la qual es enla conos-
cencia de razon e de ymaginaciō e de sen
timiento: enpo no la conoce por aqlla ma
nera q̄ conosce razon ni sentimiēto ni yma
ginacion. E de aquestas cosas assi nota-
das se sigue vna cōclusion: la q̄l diro filo
sofia a boecio. Vees que las cosas q̄ son se
gun la facultad de aquel que las conosce,

Pues pensad q̃ la diuinal conoſcencia en
tiẽde las coſas mutables no mudando ſu
natura ni ſegũ ſu mutabilidad por quãto
el entiẽde tal coſas ſegũ ſu ẽtado imutable

¶ Quartuz metrum ⁊ in
cipit. Quondã porticus attulit.

¶ En aqueſte metro phi
loſofia recita la opinion falſa delos eſtoy
cos ſobre la manera del entender, ⁊ ſuelue
aquella muy alta mente.

Deſpues de aqueſta prouaci
on la phĩa començo arguyr
cõtra ſi meſma por ſciencia,
la q̃l vnos phĩos q̃ eran lla
mados eſtoycos en griego
tenian por verdadera. Mas para enten
der la q̃ſtion ſiguiẽte deues notar q̃ ſegun
la intẽcion de ariſtotil. enel primero delas
ethicas ningũ onbre q̃ ſea habituado en
vicios: no es apto a auer ſciẽcia mayormẽ
te moral. E por eſto ariſtotil crio en gre
cia vn lugar el q̃l es llamado cetince ⁊ a
qui fizo ſu eſcuela. E eſto fizo por quanto
a q̃lla tierra es muy eſpõgioſa ⁊ ha pora
de reſiſtẽcia: ⁊ es muy amenado terra tre
muer por lo q̃l los eſtudiãtes eſpauoridos
eſtauã eſueldos ⁊ guardauã ſe de pecar.
E por tal q̃ no los enbiaſſen por fuerça al
guñ a leer ⁊ a diſputar. En aq̃ſte lugar en
tre ellos fue mouida vna q̃ſtion ⁊ es aq̃ſta
La biẽauenturança del onbre en q̃ eſta.
E ellos fuerõ partidos en tres opiniões. E
puſierõ los nõbres en gregeſt. ca los vnos
dixerõ q̃ beatitudo eſtaua en deleytes del
cuerpo ⁊ eſpecialmẽte en comer ⁊ en beuer
E aq̃llos ouierõ deſeo de auer el cuello tã
luẽgo como vna grulla. ⁊ por eſto ſon lla
mados epicureos: q̃ q̃ere dezir luẽgo cuello
en griego. Los otros dixeron q̃ la beati
tud del onbre eſtaua en conoſcer ṽdad. E
a q̃llos fuerõ llamados peripatethicos en
griego q̃ quiere dezir amadores de ſabie
za. Los terceros dixerõ q̃ la beatitud del
onbre eſtaua en muchas nouellas. E aq̃
llos ſe poniã por las plaças ⁊ aqui diſpu
tauã. E por eſto erã llamados eſtoycos q̃
q̃ere dezir buſcadores de nouellas. E aq̃
ſtos poniã q̃ la aĩa del onbre no ſabia na
da por ningũa virtud q̃ fueſe ẽla anima
ſi no ſolamẽte aſſi como ſi alguõ eſcriuia
en vna tabla plana: de q̃ es cierto q̃ la ta
bla no auria ninguna virtud actiua mas
ſola mẽte paſſiua. Aq̃ſta opiniõ es falſa
la q̃l repreuea la phĩa por cinco incõueni
entes q̃ ſe ſiguirã. El primero q̃ ſi la anĩa
ſola mẽte auia virtud paſſiua q̃ no podra
entẽder ſi no las coſas corpales: ⁊ por cõ
ſiguiẽte no podra entẽder q̃ dios fueſſe ni
angeles ni el meſmo q̃ es gran incõuenien
te. El ſegũdo incõueniẽte ſeria q̃ entonces
la aĩa no podra por ſi entẽder q̃ coſa es di
uinal ⁊ ſemblãte mẽte no entẽderia q̃ coſa
es onbre: ⁊ por cõſiguiẽte no podria entẽ
der ſi no ſola mẽte lo q̃ le fueſſe eſtado pre
ſente. El tercero incõueniente ſeria que en
tõces la anima no podria afirmar coſa al
gũa de ningũo ni mẽguar coſa alguna de
ningũo: como yo no podria dezir q̃ vn on
bre fueſſe virtuoſo como jamas non le vi
virtud: ca es coſa eſpiritual: ni podria de
zir que el onbre no es aſnos por quãto yo
no puedo ver le ninguna negacion. El q̃r
to que la anima no podria hauer razona
miento nin traeria de ningũa coſa ningu
na cõcluſion como eſto non es coſa corpo
ral. Lo quinto que no hauria differencia
dela anima del onbre ala anima delas be
ſtias. porq̃ ſe ſigue la opiniõ delos phĩos
verdaderos q̃ la anima por ſi ⁊ de ſu na
tura ha virtud cõnnaa õ entẽder / no ſegũ
la diſpoſiciõ ſolamẽte dela coſa entẽdida: ⁊
mas mucho mas ſegũ la ſu virtud ꝓpia
y eſta es la ſentẽcia deſte maeſtro.

¶ Quinta proſa ⁊ incipit
Quod ſi inſentiendis corporibus.

¶ En aqueſta proſa cõpa
ra la manera del entender hũanal a la ma
nera del entẽder diuinal.

Despues la philosofia hizo dos razones. ⁊ la primera fue aquesta. pues si la nuestra anima es de tanta virtud q̄ ella comprehende las cosas corporales en manera espiritual / quanto mas la sabiduria de dios comprehende las cosas inmutables inmutable mente sin q̄ no se le muda su natura. Item si enlas criaturas la razō comprehende toda la manera del saber q̄ ha la ymaginacion: quanto mas la sciencia diuinal comprehende toda perfecion de nuestro entender. Porq̄ cō toda tu intencion ⁊ deuociō deues buscar q̄ entiendas a tanto como tu podras la alteza del esse diuinal. E enesto deues muy a menudo pensar: es asaber en las condiciones de dios q̄ sobrepujan el entendimiento humanal. ⁊ seras enesto assi como semblante alos angeles q̄ natural mente son inclinados en pensar enlas cosas diuinales.

Quintum metrum incipit. Quam variis terra.

En aqueste metro prueua la philosophia q̄ por la figura q̄ dios ha dada al cuerpo del onbre assi como ael guardar alto escontra el cielo: ⁊ deue a menudo contemplar el eser diuinal.

La qual cosa da entender la estatura humanal. Ca si bien te piensas ⁊ pas mientes alas bestias en q̄ manera estan ⁊ van veras q̄ algunas se mueuen baxas tocado cō todo el cuerpo la tierra assi como son las sierpes ⁊ muchas otras delas cosas animadas ⁊ sensibles. Otras nadan por las aguas. Otras van alto sobre la tierra cō los pies ⁊ manos. Otros buelan por el ayre. Enpero maguer q̄ se mueuen en diuersas maneras todas cierta mente se auienen enesto q̄ tienen la cara ⁊ la cabeça inclinada ala tierra porque se muestra clara mente en su figura q̄ todas son terrenales. Sola mente los onbres ⁊ las mugeres han figura ⁊ estatura derecha en alto al cielo ⁊ la cabeça tienen mas alta q̄ todas las otras partidas: porq̄ paresce q̄ natural mente es inclinado a contemplar ⁊ a entender enlas cosas celestiales. E por esto dize aristotil. enel libro de animalibus q̄ el onbre es animal erecto ⁊ derecho por el saber ⁊ por el entender. es entendelas cosas diuinales. Ca si dixiesse q̄ la figura del onbre derecha: da entender q̄ al onbre es dado poder de entender las cosas diuinales: si los pensamientos bestiales no derruecā el su entendimiento. E por esto dezia ouidio enel primero libro de metamorfoseos como todas las cosas animadas ⁊ mouibles por luengo guarden la tierra ⁊ tengan la su cara girada a ella. La natura ha dado al hombre la cabeça alta porque mejor pueda guardar los cielos. E q̄si le manda q̄ muchas vezes gire ⁊ lieue la su cara al cielo ⁊ alas estrellas. Porq̄ parece q̄ el onbre no deue poner todo su pensamiento enlas cosas terrenales: mas en entender las celestiales.

Sexta prosa ⁊ incipit. Quoniam igitur vti.

En aquesta prosa philosofia muestra muchas solēnes cōclusiones.

La phia por seguir su proposito dixo: por q̄ clara mente puedas entender la q̄stion deues primera mente notar q̄ segun q̄ vees o ver puedes clara mente todas quātas maneras se saben: han a ser sabidas ⁊ conoscidas segū la condicion ⁊ manera de aq̄llos q̄ las conoscen. E no segū condiciō de aq̄llas q̄ son conoscidas. E avn mas deues saber q̄ nos deuemos pugnar en conoscer el estamiento dela substancia diuinal a canto como a nos es possible de conoscer. E aquestas cosas son ya dichas de suso. E por tal que la manera dela cosa sigue la cosa de que es: segun que es dicho. Por esto aquellos que quieren conoscer la manera dela conoscencia diuinal ⁊ la su sciencia. aver les conuiene de necessidad que conozcā el estamiento de

la sustācia diuinal: por tal q̃ segū esta: pue
dā juzgar derechamēte τ segura segū ꝓ
porciō dela manera dela dicha conoscen-
cia τ sciēcia. E por aqsta razō aq̃llos que
quierē saber la manera dela conoscēcia di
uinal τ dela su sciencia: es les necessario q̃
conoscā el estamiēto dela sustācia diuinal
porq̃ mejor puedan juzgar la manera de
la dicha conoscēcia de dios. Pues sabes
por cierto q̃ como todas las cosas q̃ han
entendimiēto τ vida: digā τ firmē q̃ dios
es eternal: es menester que sepays q̃ cosa
es eternidad. Ca por esto sabreys el estami
ento diuinal: τ la manera dela sciencia de
dios: por q̃ sepays por cierto q̃ eternidad
es possession perfecta τ toda ensensible de
vida sin termino es a saber sin comēçamiē
to τ sin fin. Onde deues saber q̃ como por
las cosas conoscidas venga ombre en co-
noscencia delas no conoscidas. E por aq̃
sta razō el nr̃o entēdimiento es en conoscē
cia delas cosas eternales por aq̃stas tēpo
rales. fecha cōparacion delas propieda-
des: τ duracion delas vnas τ delas otras
Veemos manifiesta mēte q̃ la vida delas
cosas tēporales no es toda ensensible: an-
tes ha muchas ꝑdidas de tiēpo: τ lo q̃l no
esta firme: antes deleyna cōtinuamēte por
q̃ paresce q̃ no es acabada ni ꝑfecta. Ca
aq̃lla cosa es dicha ꝑfecta a la q̃l no falles
ce cosa. E por quāto la vida delas cosas
mūdanales toma muchos τ diuersos mu
damiētos: τ el su estamiēto no es todo en-
sensible. por aquesta razō no puede ser di
cha eternal. E por consiguiēte las dichas
cosas q̃ hā vida corporal o tēporal no sō
eternales: porq̃ conoscē las cosas q̃ hā vi
da eternal como no ayan su duraciō alle
gāte no hā cosa q̃ les sea pasada. E como
no les desfallesca nada no hā cosa esdeue
nideras mas todo les es presente. E como
no les cōtraste cosa ninguna ni les pueda
cōtrastar: hā possessiō ꝑfecta τ sin termino
es a saber sin comēçamiēto τ sin fin. Pu-
es por las dichas cosas podes conoscer el

estamiēto dla conoscēcia diuinal. Ca aq̃l
que conosce o sabe algūa cosa la juzga se
gun la su propia condiciō natural es a sa
ber de aq̃l que la conosce τ no dla cosa co
noscida. Porque parece que como el esta
miento τ la condicion natural de dios sea
eternal τ presencial sobre todos tienpos τ
ha en sy firmedad: τ por aquesta razon el
juzga τ vee τ conosce por la eternidad to-
das las cosas quales quier que sean pre-
sentes en instanter τ firmiter. Por aque-
sta razon la su sciencia delas cosas esde
nideras: es dicha sciencia eternal. E es-
to mesmo la manera dela su sciēcia no pu
ede ser reuocada: mas es sienpre eternal.
Ca eternal mente todas las cosas le son
presentes. Por que paresce que la opiniō
de aquellos que piensan que todo lo que
dios conosce fazerse: de necessidad se cōui
ene a fazer: es falsa. La qual cosa se de-
muestra en esto que todos dias podes ver
que las cosas que son vistas por los hom
bres no son necessarias por lo que son vi-
stas. Ca la sciencia τ la vista del honbre
non da necessidad a las cosas. Assy mes-
mo dios non pone necessidad a todas las
cosas que sabe: mas el es que da eser assy
como es principio de su eser. τ las conosce
τ las ordena: τ las gouierna: dando a ca-
da vna segun la su condicion: τ no les mu
da su condicion natural segun que son a-
ptas τ conuenientes de recebir. Pues pa
resce que las cosas qualesquier que sean
si son necessarias τ sy son accidentales / di
os las sabe tales quales son: τ segund su
condicion τ manera. E en esto parece que
la dicha conoscencia non muda nada en
sus propiedades τ naturas delas cosas /
antes son a el eternal mente presentes ta-
les como deue esdeuenir en el tiempo esde
uenidor qual que sea τ quanto que sea.
Assi como puedes ver por exemplo mani
fiesto. Ca sy veras ensensible salir el sol /
τ andar alguno honbre: cierto es la vna
cosa sera natural / τ la otra accidental.

La pimera sera por natura: ⁊ la otra por voluntad q̃ es acidental: empo por la mña vista no se mudara su condicion natural. Esto mesmo la sciencia diuinal no muda ni turba las condiciones delas cosas q̃ sabe por bien que sean ante el presentes: antes que sean ni se fagan por tiēpo euenidero. Pues puedes ver q̃ la tu opinið no es ta buena q̃ auias dela frāca voluntad dl onbre. ¶ La pēsauas que todas las cosas q̃ dios sabia o conoscia eran necessarias. ¶ La a tales como estas sō las conoce: por las q̃les palabras q̃ dichas auemos paresce la solucið dela razones que tu feziste. ¶ E respōdo primera mente ala segūda razon. la q̃l dezia q̃ las cosas q̃ dios sabia o eran necessarias o podiā ser en otra manera. ⁊ como no se pudiesen mudar sigue se q̃ eueniessen de necessidad. E digo te como la sciēcia de dios no muda la condiciō natural delas cosas que conosce. E conosca todas cosas segun manera dela su eternidad: siguese q̃ las conosca atales como son segun su condiciō qualq̄er q̃ sea. E la su conoscēcia no se muda por biē q̃ las cosas se muden. ¶ La aq̃lla mudāça ya eternal mēte la sabia por la su eternidad q̃ no podiesse ser decebida. Quāto es ala otra razon q̃ feziste pimeramēte q̃ dezia assi: todo lo q̃ dios ha preuisto sin fallēcia es cosa necessaria q̃ se faga: pues como dios aya p̄uistas todas cosas sin fallēcia siguese q̃ todas deuē euenir de necessidad. Digo te respōdiendo q̃ todas las cosas por biē q̃ seā euenideras si sō p̄sas ⁊ entēdidas en cōparaciō dela sciā de dios: son necessarias segū q̃ de suso auemos dicho. ¶ La atales las ha vista como son ⁊ deuē ser: mas si son presas o entēdidas guardādo la su ꝓpia condiciō no aurā ningūa necessidad. Empo deues notar q̃ algūa cosa necessaria se puede euenir en dos maneras. ¶ La primera es q̄ndo vna es necessaria sin toda mezcla de condiciō. Assi como sy dizimos todo ombre es mortal: ⁊ el sol sal ora al dia. o dios es. ⁊ senblātes palabras las q̃les se dizē solamēte: tales q̃ de su natura muestrā q̃ de necessidad deuē ser: ⁊ ser assi. Otra necessaria es de su cōdiciō. assi como dezimos si algūo sabe ⁊ vee q̃ tu vas necessaria cosa es q̃ tu vas. ¶ La la cosa quādo es necessario es q̃ sea. empo aq̄sta manera de necessario no faze ser la cosa por necessario de natura ꝓpia suya: mas la condiciō sobre puesta. ca ningūa necessidad no fuerça de andar a aq̄l q̃ por su frāca voluntad q̄re ādar: mas pues va no puede ser q̃ no vaya entonce quando va. Esto mesmo en aquesta manera es la prouidencia de dios q̃ si vee alguna cosa necessaria cosa es q̃ sea a tal assy como la vee. ca la vee segun q̃ esto q̃ deue ser clara mente ⁊ presencial mēte por bien q̃ sea euenidera ⁊ segun q̃ euenerá. Porq̃ parece q̃ guardada la diuinal sciencia ⁊ conoscēcia todas son necessarias por bien que no sean segun su condicion natural: mas si son guardadas en su natural condicion ya por esto no pierden su franqueza de su condicion natural. ¶ La las cosas assi son delāte la presencia diuinal que algunas son necessarias segun su natura. Otras son por frāca volūtad ⁊ franco poder de aq̃llos que las fazen. porq̃ parece la solucion dela razon de suso dicha. ¶ La maguer que alguna cosa sea preuista sin fallencia: ya por esta no seria necessaria segū su natura propia mas sola mente por la condicion que ay es puesta. ⁊ no es cosa desconueniente. ¶ La bien puede hazer que vna cosa mesma por esguarda dela otra sea en vna mānera: ⁊ por esguardo dela otra sea en otra manera. Assy como podemos ver sensible mente que vn onbre por esguardo de vn otro sera grande. E por esguardo de vn otro sera pequeño ⁊ menor. E despues tu por ventura contrastar que dixesses como algunas obras se fazen por sola voluntad/ ⁊ el que las haze sea en mano suya que las haga: o que las dexe.

E sea en mano d cada vno mudar lo que
aura pensado q faga: paresce q por esto a
cal puede onbre anullar la dicha prouidē
cia diuinal mudādo el dicho ꝓposito dsto
q entēdia fazer mudara la dicha ꝓuiden
cia. E esto q dios conoscia ꝛ fazia sabia.
Ala qual cosa yo respōdo que cada vno
puede bien mudar el su propio proposito
mas la sciencia de dios no se mudara por
bien que el se mude en derredor en q̄l ma-
nera se quiera no podra escapar nin esqui
uar ala sciencia de dios. Ca todos aque-
llos mudamientos ya los sabia antes que
tu que los quieres fazer. E dar te vn ex-
emplo atal. si tu fuesses en algun lugar ꝛ
ꝛ fiziesses algūa cosa. ꝛ estuuiesse vn otro
onbre en lugar alto en guisa que pudiesse
bien ꝛ conplida mente ver ꝛ guardarse cō
tinua mēte en qualquier manera tu te mu
dares tu no podras escapar estādo en tal
disposicion con aquel que el non viesse lo
que tu farias por franca voluntad que tu
ouiesses: nin aquel tan bien non tolle-
ria la tu franca voluntad por el su guar-
dar. Assi mesmo no puedes fuyr ala pro-
uidencia de dios: ꝛ ala su conogencia. Ca
todas las tus mudāças que faras ya las
sabia antes q tu las pensasses. Avn mas
tu podrias fazer otra question: es a saber
dela manera dela prouidēcia de dios. E-
sto es si por el mudamento del proposito
del onbre en la obra que puede hazer por
su franca voluntad. por el qual mudamiē
to quiere vna cosa: ꝛ dspues dexa aquella
ꝛ quiere el contrario. E dexada la vna fa
ze la otro. Assi como se muda el dicho ꝓ-
posito: se muda tan bien entonce la sciēcia
de dios conoscuā los dichos mudamiētos
E digo te q la sciencia ꝛ prouidēcia de di
os no se muda por cosa ningūa. Ca la su
sciencia sobrepuja ꝛ es ante que todas co
sas: ꝛ en vn momēto conoce todas las mu
danças delas voluntades eternalmēte cō
firme perseuerancia ꝛ sin mezcla de muda
mientos sabe todas las cosas segūd que
auemos de suso dicho. E aq̄sta sciēcia no
la ha aprēdida. si no dela su ꝓpia natura.
E las cosas auenidera sno hā dado mane
ra de sciencia a dios ni esto mesmo de mu
dança: mas la sciencia de dios ha puesta
manera a todas las cosas segun la condi
cion de cada vna como el sea començami
ento de todas: ꝛ las aya hechas por la su
frāca libertad ꝛ bōdad. E por las dichas
palabras paresce que las cosas q a nos o-
tros son inciertas: delas quales non po-
demos saber ni conoscer la razon por que
se fazen: ni como se fazen: ni su començami
ento: ni su fin: todas las conosce nuestro se
ñor dios determinada mente: segun la ma
nera de suso dicha. E deues notar q por a-
questa mesma manera podes fablar dela
predestinacion ꝛ presciēcia de dios: segun
la qual ha hablado la phia dela sciencia
diuinal: en otra manera seguir se yā sin blā
tas dubdas ꝛ cosas inconuenientes: es a sa
ber si la dicha predestinacion ꝛ presciēcia
mudauan las condiciones ꝛ propiedades
delas dichas cosas. ¶ Por todas las co-
sas de suso dichas puedes ver ꝛ conoscer
q la franca volūtad no es enpachada por
la sciencia diuinal. E que las leyes son ju
sta mente ordenadas a galardon o punir
segud la bondad o maldad delas obras
humanales. Assi mesmo paresce que las
plegarias ꝛ las oraciones ni la esperāça
cerca de dios no serā debalde quādo son
derecha mente fechas. antes han grā vir
tud ꝛ efficacia. ca no es ninguna cosa que
puede ser debalde si es derecha mēte orde
nada: ꝛ ala su fin deuida ꝛ honesta. antes
solamēte aq̄lla tal q es ordenada derecha
mēte ala su fin consiguesse la fin porq es fe
cha. Ca dios q es soberano sobre todas
cosas. al qual non puede ser cosa ascondi-
da: las vee todas ꝛ las juzga ꝛ las recibe
al entendimiento porq se fazen. Ca en to
dos tiēpos todas las obras son presentes
ael: ꝛ todo pensamiento ya eternal mente.
Pues como vos otros tenes poder sobre

vr̃as obras ꝓpias. Ca est vr̃o poder es
q̃ hagays las dichas obras buenas e vir
tuosas e razonables: e a esto soys obliga
dos por vr̃a cõdicion natural. Es a saber
esquiuar vicios e pecados e malas obras
e seguir virtudes: assi podes biẽ sin duda
alguna leuar el vuestro coraçon a buenos
e derechos e diuinales pensamiẽtos e fa
zer humil mente e deuota mente oraciões
e plegarias a dios. e sola mẽte esto podrã
en fazer digna mente aq̃llos q̃ biuẽ virtu
osa mente. Ca las virtudes fazẽ tan so
lamente andar la persona por el derecho
camino q̃ lieua a verdadera perfecta e a
mada biẽ auenturança. E a esto son obli
gados por su natura los onbres. ca aque
llas son es a saber las virtudes por las q̃
les podemos ir dar al su propio lugar: por
el q̃l son criados. E por otra cosa nin por
otra manera no podran andar a el. E co
mo toda cosa natural mente dessea su lu
gar natural. Es al hombre natural desseo
de fazer las dichas obras virtuosas / por
las quales podra andar al su lugar para
el qual es fecho. E varones si no quereys
pasar e oluido e a menos precio haziẽdo
obras bestiales grand necessidad vos es
posa os de fazer bondades e proezas e o
bras virtuosas e perfectas. Ca todo qn
to hizierdes q̃ qualquier que sea es fecho
delante la presciẽcia e vista e sciencia del
nr̃o verdadero juez al q̃l no puede ser co
sa ascõdida. Al qual sea dada honor e lo
or e gloria por todos tiempos in secula se
culorum. Amen.

Acabada y enprimida la presente obra
del Boecio ẽla muy noble e muy leal cib
dad de Seuilla por Meynardo Vngut
aleman: e Lançalao polono cõpañeros
a diez y ocho dias del mes de Hebrero de
Mill.cccc.xcvij.años.

¶ Aqui comiença el libro llamado: Vergel de consolacion.

Si como dize el apostol sant Pedro: los omes de spiritu sancto fablarō de dios en las obras. On de cōuiene anos de remedar las obras ȩ los dichos de sanctos ȩ auellas siẽpre cōnusco. Si nos queremos que aqllo q̄ nos dixieremos vala ȩ sea firme q̄ los nuestros dichos no serian ciertos ni firmes si no fuessen prouados por la sancta escriptura: ȩ por el testimonio que dixeron los sanctos en ella. E porende cō grand desseo trabajse por ayuntar esta obra a seruicio de dios ȩ a prouecho de todos nos: ȩ especialmēte de aquellos que hā de proponer la palabra de dios alos otros: porque en aquesta obra se falla grand abundāçia de actoridades que yo delos libros delos sabios ȩ delos sabios escogi ȩ saque asi como de huertos bien labrados ȩ de arboles escogidos ȩ ayuntados en vn lugar. E asi como cosas bien olientes echan muy buen olor ȩ muy dulce. E porende esta obra es llamada Vergel de consolaciō: que assy como enel buē vergel son falladas flores ȩ fructos de diuersas maneras / asi en esta obra serā falladas muchas ȩ diuersas cosas: las quales falagā ȩ deleytā marauillosamēte el coraçō del que deuotamente las oye. E porque las cosas que aqui sō ayuntadas mas claramente se deuan estēder son departidas en cinco partes ȩ en .xxviij. capitulos.

Primeramente comiença el capitulo dela soberuia. por razō q̄ todo pecado trae razon de soberuia. E porende la escriptura affirmāte ȩ diziente enel libro Eclesiastico: soberuia es comienço de todo pecado: ȩ porende es a començar enla soberuia assi como dela cabeça delos otros pecados que en la rayz. Dessa misma cabeça nascē siete pecados que son vana gloria. embidia. yra. auaricia. tristeza. gula. luxuria. E cada vno destos ha contra nos sus officios. E aq̄ comiença el primero capitulo: ȩ fablo dela soberuia. la qual soberuia se departe por sant agustin.

Capitulo primero. dela Soberuia.

Segund dize sant agustin: la soberuia es alçamiēto malo despreciando al menor ȩ el ygual de sy ȩ esfuerçase señorear en mayores ȩ menores de si. Que es soberuia sino dexar el lugar que deue tener segund su cōsciencia ȩ querer ser iusto lo que no es. ¶ Dize anselmo soberuia es cobdicia de muy mala alteza. ¶ Dize ysidoro todo aq̄l que pecante en soberuioso que en faziēdo las cosas vedadas desprecia los mādamientos de dios. ¶ Dize bernardo: el pecado dela soberuia en muy grāde ȩ muy malo: el q̄l alas vezes se leuanta mas enel pueblo de dios: mayormente en aquellos que tienen que todos los pecados hā vencidos. Dize bernardus. soberuia en grand trabajo ȩ dolor que no reçibe en sy ninguna disciplina: desprecia sanar: no reçibe ni suffre melezinas: es apostema mala que no se qere solo apalpar ni tañer cō los dedos: en ninguna manera no quiere soffrir. Itē los soberuios siempre quieren que otros no sean sino ellos solos señores: quieren valer: ȩ aborresçen los compañeros: quierē ser sabios enlas cosas del siglo: no querrian q̄ ninguno tanto valiesse nin supiesse como ellos. ¶ Dize bernardus: ninguna cosa aquel angel fizo ni obro sino q̄ cayo soberuia: ȩ luego mano a mano

malamente fue derribado. E pues assi fue fecho el angel que sera de mi que so tierra & ceniza & so pequeño & soberuio. Item dixe bernardus: mis hermanos fuyd la sepultura q̃ tan festinosamente çego aql q̃ mas resplandescia que todas las estrellas, lucifer de tiniebla por siempre perpetua: & no tan solamente angel: mas el primero de los angeles mudo en diablo. ¶ Dize bernardus: soberuia enla voluntad es viga grande & gruessa: la qual por sus grandes vana & no sana finchada & no fuerte escuresce la lumbre del entendimiento en tal manera que despues que toda la voluntad della fuere presa ya no puedes ver seguramente: mas no podras sentir qual eras o q̃l podras ser. ¶ Dize ysidorus: peor es soberuia que ninguno otro pecado: porq̃ començo enlas mas nobles & primeras personas que fueron assi como enlos angeles: o porq̃ nasce delas obras de justicia & de virtudes. E esta es primera enel pecado & postrimera enel tormento. ¶ Dize gregorius: los que fazen lo que no saben mas por soberuia. E porende son ciertos q̃ no sepan lo que fazen. ¶ Dize gregorius: soberuia es señal delos malos: & humildad es señal dlos buenos. ¶ Dize gregorius: assi como por humildad del coraçon es guardada la castidad del cuerpo assy como por soberuia de voluntad cae omne en yerro d luxuria. ¶ Dize gregorius: el soberuio desprecia las cosas ajenas & las suyas alaba: & sy alguna cosa de bien fiziere cree que nunca otro assi podria fazer.

¶ Dize gregorius: graue cosa que alguno reprehenda la soberuia que en si es fallada & no es marauilla que quanto mas este pecado auemos tanto menos lo entendemos & lo veemos. ¶ Dize gregorius: assy es la soberuia enla voluntad como la cosa escura se cria enel ojo: que quanto mas se ensancha tanto mas se enangosta la lumbre. ¶ Dize gregorius los malos dizen siempre malas cosas & vanas palabras: que si alguna vez la sentencia de sus dichos fuere sana pero son malos por soberuia. ¶ Dize ambrosius: el humanal linaje no podiera ser enteramente redemido si la humildad del redemtor no fuesse tamaña quanta fue la soberuia del despreciador: & la melezina ala enfermedad & el precio a la obligacion. ¶ Dize anselmo. O tu omne porq̃ ensoberueçes: o cosa podrida & fediente porque tanto enloçanesces: o piel mortezina que piensas o que firas de ti. christo tu principe & tu señor fizo se humildoso: & tu assi ensoberuesces cabeça humildosa & el miembro soberuio no sea si te en verguença semejar omne como semejança & enxemplo de dios. ¶ Dize ysidorus. de dos maneras es dicho el culpado: que faze mal por su voluntad: o q̃ lo defiende por finchamiento de soberuia. ¶ Dize bernardus: marauilla es delos soberuios que no dessean con los ombres: ni pueden a dios bolar. Esto solo les remanesce la llama del fuego destruyble & perdurable. ¶ Dize bernardus: no biue el omne que por soberuia es alto: nin el que por otras pestilencias es tañido. Ca esto no es beuir: mas consumimiento de vida & accercarse alas puertas dela muerte. ¶ Dize ysidorus: quanto mas desseo es por soberuia ante los omnes ser adelantado o alçado/ tanto mas el my señor dios despreçio. Ca escripto es del que subjecto era alos omnes. ¶ Dize gregorius: grand soberuia es demandar reuerencia del mayor: & poner silencio o premia al menor.

Capitulo segundo. dela embidia.

Embidia quiere siempre bien apartado & sin otro compañero hauer: & enteramente. ¶ Dize augustinus: embidia es dolor & pesar dela-

biẽ andança del otro: pesar es todos los
bienes ⁊ grand tormẽto de si. ¶ Dize ber
nardus: tu que has embidia dela salud a
jena persona si al que no ala tuya: q̃ do
es embidia ay es muerte. Onde dixe. Sy
has embidia no puedes en ýno embidiar
⁊ beuir: tal es mal dezir ⁊ embidia qual es
soberuia delos diablos. ¶ Dize jeroni
mus: el embidioso siempre cuyda assy ser
tirado lo que alabança de otro es dado.
Dize seneca. mas son de temer las embi
dias del amigo/ que las assechanças del
enemigo. ¶ Dize gregorius. no puede el
amor de dios ser do es embidia. Sober
uia faze a omne no conoscer a dios: la saña
embarga de conoscer a su proximo. ¶ Di
ze gregorius. como siempre se ha tormẽto
⁊ pena a los embidiosos veyendo las biẽ
andanças de otro bien es como dios faze
beuir a dios a tal lugar do nunca por siẽ
pre veran buena andança ni otro biẽ ni
guno de que pueden auer embidia mas q̃
ayan siempre mesquindad en que no sea
embidia. ¶ Dize gregorius. no podemos
auer enbidia sino aquellos que han algu
nas cosas mejores que nos seamos.
¶ Dize gregorius. los embidiosos siem
pre desprecian ⁊ mal traen el sancto ⁊ que
el buen proponimiento ⁊ creẽ remedio ser
dado ala su pena si no fuere ninguno bue
no ni sancto. ¶ Dize gregorius. los embi
diosos ⁊ la mala voluntad embidiosa siẽ
pre esta en trabajo: assi como la buena fu
elga ⁊ esta en paz: que cuyda siempre mal
que faga a otro: o teme que lo faga otro a
el. ¶ Dize gregorius. la embidia como su
voluntad entiende destruye ⁊ mal trae to
das las cosas que falla bien fechas. Di
ze ysidorus enel libro de summo bono. El
dolor ⁊ la embidia del bien ajeno atormẽ
ta el su actor. Ca siempre aprouecha el
bueno delo que se duele el embidioso se a
legra enlos daños ⁊ acaescimientos dlos
buenos ansy del su bien ⁊ por la su bue
na perseuerança son confondidos. El em
bidioso miẽbro es del diablo: por la em
bidia del qual vino la muerte enel mun
do. Ca los embidiosos catã enteramen
te de mala fama porque manzillan la vi
da delos buenos. ¶ Dize ysidorus: assy
como los sodomiticos catauan por do en
trassen ala casa de loth para empescer le.
E aquellos por ceguedad de grand yerro
veyan las paredes ⁊ no fallauan la puer
ta en tal manera los ẽbidiosos veyan las
paredes del dezen las virtudes ⁊ catã los
peccados porque puedan dañar los bue
nos. ¶ Dize el filosofo: si no quieres nin
gunas cosas: ⁊ si no fizieres ningũo bien
no avras embidiosos.

¶ Capitulo tercero. dela yra.

Yra quiere todas las cosas
apropiar ⁊ auer sin otro ni
guno compañero ⁊ sin con
trario ningũo. De yra nas
ce pelea: fincharniento d vo
luntad: daño: roydo: desden: blasfemia: no
saber en ninguna cosa soffrir: maldad: ho
micidio. malquerẽcia. Onde odio suele ser
dicha saña antigua. ¶ Dize iohannes das
masceno yra es turbamiento de voluntad
sin razon. Yra es tempestad del coraçon
que le viene muy presurada: por la qual v
no es mouido cõtra otro. Dize hugo yra
es cobdicia de vengança. Onde dize ari
stotiles a alexandre no queras tomar vẽ
gança fasta que passe la tu saña. ¶ Dize
tullio: mucho es de esquiuar la saña ⁊ ma
yormente del juez en castigando: que con
la saña no puede ninguno catar nin tener
bien la mesura que es entre mucho ⁊ po
co. ¶ Dize ysidorus. guardate que christi
anus que es luz de justicia non desampare
la tu voluntad: que no esta tu morada do es
yra: que el su lugar siempre es paz. ¶ Di
ze gregorius: pensemos que grande es la
culpa que el pecado por la qual mientra
que perdemos mansedumbre corrompe

mos la semejança dela ymajen de dios. ¶ Dize gregorius. mansedumbre guarda en nos la ymajen de dios z saña la destruye. ¶ Dize gregorius, por saña es desamparada la justicia: z pierde omne gracia z ame z da vida acompañable: que no se sabe templar por buena razon de onbres mas ante a el suele deuir como bestia. ¶ Dize gregorius, los que no saben: o les que ren con buena razon conuenir ni acordar maguer que en si ayã otras virtudes nũca pueden ser spirituales. ¶ Dize gregorius, por saña es perdida la sapiẽcia de dios que no se puede fazer lo que deue segũ bien z orden. Por saña es derada la justicia de dios: que la voluntad turbada turba el juyzio z el entendimiento de sa razõ z de todo lo q̃ la saña le da cuyda que es derecho z razon. Por saña se pierde la luz dela verdad: que mientra la voluntad esta embolulta en tinieblas de confondimiento z de saña dios ascõde el rayo z luz del buen entendimiento z no lo conosce. Por saña el resplandor del spiritu sancto es fallido dela voluntad: z quando alguno esta encendido por fuego de saña el cuerpo quema el coraçon dabda la lengua es embargada faze roydo z da bozes cõ la boca: z el entendimiento no sabe ni entiende que dize z enbermeçe la cara. ¶ Dize gregorius, alos vezinos de saña enel coraçon turbado aduze z muestra assi como por verguença silencio: por que no se muestra por la lengua de fuera tanto mas se encende dentro. ¶ Dize gregorius, la lẽgua encerrada porque calla mas dentro se escalienta z endereça mas la voluntad: mientra que calla ella forma dentro en si bozes de muy grand roydo. E assi misma maltrae palabras porque se assi perece z responde assi como si estuuiesse fuerte prouamiento z muy braua: z en tal manera faze que el coraçon turbado siente en si muy mayor roydo por la ca ra z mucho mas se destruye z se consu me por la saña encerrada. ¶ Onde dize el sabio los pensamientos del sañudo son engendramientos de sierpes: que comẽ sus madres enla vientres. ¶ Dize gregorius en dos maneras la saña se puede quebrantar z partir del coraçon. primeramẽte ante que la voluntad comiençe otra cosa a fazer proponga en si todos quantos daños z tuertos z denuestos puede soffrir porque pueda luego asmar los denuestos z los males que el nuestro redẽptor suffrio assi: por ende esta apercebida alos denuestos z contrariedades quales quãto mas fuerte recebir podiere tanto mas sabiamẽte se sabra guarescer si se mẽbrare destas cosas. La segunda manera en que comedramos cuydamos los pecados z los denuestos z los males que los otros a nos fazen pensemos assi enlos que nos alos otros fazemos: z cuydando enla nuestra propia enfermedad assi podemos escusar los males z los denuestos delos otros: z mas conuenible mente podremos soffrir el daño z el denuesto assi fecho aquel que con piedad se remẽbrare en su voluntad dela culpa podra la saña matar ansy como el fuego se mata conel agua. Que verguença es no perdonar los pecados z los yerros aquel que se acuerda muchas vezes que es mucho culpado contra dios z contra sus xpianos en cosas que le deuen ser perdonadas. ¶ Onde dize enel psalmo. Si fueres sañudos no querades pecar. ¶ Dize gregorius. la lumbre dla mi voluntad es turbada por saña.

Capitulo. iiii. de accidia.

Accidia q̃re mantener z auer todas las cosas sin ningund trabajo. De accidia nasce malicia z rencor z desmayamiẽto, desesperãça, pereza enlos mãdamientos d dios maguer enla voluntad cerca cosas conuenibles. ¶ Dize hugo, accidia es confondimiento

de voluntad o tristeza muy grāde o aref ciniēto de coraçō: o tristeza: o amargura dl coraçō por la ql se afoga el amor ⁊ el alegria spiritual. E porq̄ la muerte ē si mis ma es cōfondido por desesperāça. ¶ Dize augustinus. accidia es el enojo q̄ dios mu cho aborresce. ¶ Dize bernardus. vagar es madre de palabras vanas ⁊ pēsamien tos malos ⁊ vanos. ¶ Dize bernardus. palabras vanas ētre los seglares sō chu fas: ⁊ entre los sacerdotes blasfemias. ¶ Dize bernardus. pereza ⁊ vagar es si lla ⁊ lugar de todas malas obras ⁊ pēsa miētos. ¶ Dize bernardus. pereza ⁊ va gar es cosa muy mala amarilla pēsamiē to muy alto ⁊ coraçō muy fōdo lilla ⁊ vi da muy vagarosa la palabra mucha el fe cho ninguno el vulto grāde ⁊ pesado ⁊ la obra pequeña arteris forçada ⁊ niguna pseuerāça. ¶ Dize bernardus. pare en ojo pare fanbre pare maravillosamēte dul ce lo q̄ enojo faze la verga ⁊ la fama ⁊ las plātas. ¶ Dize chrisostomo. si el seruiēte o el obrero avergueça de entrar en la ygle sia ⁊ estar ante la faz de dios q̄ndo algū bien no fazes siēpre obra algūa cosa por que el diablo te falle en alguna otra cosa embargado: ⁊ no te puede tētar: ca no es de ligero preso de mala tentaciō el q̄ algu na buena obra faze. Item dize dauid so bre aqlla palabra q̄ dize enel psalmo La bores manuū tuarū māducabis: q̄ serā d aq̄llos que no son en trabajo delos omes ni serā con los omes atormentados en las lluianas penas: mas serān atormētados por otros tormentos muy mas graues. ¶ Dize dauid. son algunos que son fuer tes enel cuerpo ⁊ flacos enel coraçon mu cho siguen: pereza ⁊ vagar enel seso ⁊ mu cho en palabras tales como estos son acu sados de furto ⁊ de robo ⁊ de mentira del ante todos sus hermanos son ladrones delante dios robadores ⁊ delante los om bres mētirosos.

Capitu. v. fabla de auaricia.

Auaricia es cobdiciar lo que no es d cobdiciar. E assi mu chas cosas de auaricia nas cen. simonia. vsura. latroci nio. traycion. engaño en o bra. engaño en palabra. periuro. vida sin folgança. fuerça es crueldad contra mise ricordia. ceguedad de coraçō. ¶ Onde di ze chrisostomo. auaricia es cobdicia ⁊ a mor sin mesura de auer pecunia: o es cob dicia mala de auer las cosas agenas. Itē dize tulio: auaricia es cobdicia desonesta por auer gloria o otras q̄lesquier cosas d ste mūdo. ¶ Dize anselmo: la enfermedad de auaricia nūca mejor sana ni es amāsa da: que quando piensa enel dia dela mu erte. Dize jeronimo: o auariento qen q̄er que seas si amas oro o riquezas deste mū do da a pobres ⁊ no lo pierdas agna. E despues desta vida fallar lo has do ladro nes cauar ni furtar no lo puedē: assaz pō rrā a dios quiē ha merced del pueblo. ¶ Dize seneca: conuiene a ome mādar a la riqueza ⁊ no seruir la: si sopieres vsar d riqueza es sierua ⁊ si no es señora: la riq za no farta el auariento mas dale mayor cobdicia. ¶ Dize seneca. que otro mal q̄ res para el auariento sino que biua siem pre auaro. Vee el pobre ⁊ cuyda que es la dron: vee el poderoso ⁊ cree que sea ladrō. Item dize seneca. que es mas mengua ⁊ pobreza ⁊ auaricia quando es pobre el q̄ a si mismo es iusto ⁊ otri no que a si mis mo es assaz con riqueza en malado. Dize seneca. pon freno a la tu cobdicia ⁊ tira de ti los falagos dste mūdo. ¶ Dize bernar do: el auaricia delos ricos nunca es com plida: siempre cobdicia ⁊ nūca es farta: ni teme a dios ni a verguēça delos omes: no es esto locura ⁊ fuego gōer vida ⁊ deman dar la muerte ⁊ perder el cielo. Da al po bre si no q̄eras ser ardido en llamas. da a

fesu xpo en tierra q̃ el te dara enel cielo.
¶ Dize bernardus. o tu om̃e si aq̃ deves
fincar pon aqui las cosas que son tuyas:
sy de aqui has de yr porque dexas aq̃ lo
tuyo. Quien guarda las cosas que ha de
dexar es guarda delas cosas que non son
suyas. ¶ Dize bernardus. la riqueza de-
ste mundo no es sino mentira: que prome-
te señorio e faze om̃e siervo. promete segu-
rança e da miedo. promete fartura e da fam-
bre e sed. promete folgãça e deleytes e da
trabajo e pesar. No es de buena ni de re-
ligiosa xpiandad alegrar se om̃e mucho ẽ
las cosas temporales e das ser apremia-
do e humildoso. ¶ Dize bernardus. co-
mo todos los pecados envegezcan como
om̃e viejo sola avaricia cresce enel este so-
la en mangebez. ¶ Dize ysidoro. cobdicia
es madre delos pecados. Dize el apostol
cobdicia es rayz de todo mal: por la qual
algunos erraron enla fe. Pues sy la rayz
delos pecados fuere corta non cresçen las
suziedades ol dos muchos pecados por ra-
zon de cobdicia delas cosas terrenales de-
xaron la fe. por cobdicia fue christus ven-
dido: e muchos por cobdicia e desseo de-
las cosas ajenas no han verguẽça de ma-
tar e fazer omicidio. e muchas vezes los
malos a las malas cosas que cobdician
porque sean atormentados por el talente
del mal desseo que ovieron. E dios no de-
xa alos sus amigos aver las cosas delos
sus dessseos mas torna los sus deseos e las
sus voluntades en dolor porq̃ ovierõ mal
desseo eneste siglo. E por aq̃ste provamiẽ-
to cobdiciã tornarse a dios lo q̃ por malos
desseos avian errado de su voluntad.
¶ Dize augustinus. quien los bienes de-
ste mundo ama quier o no quier miedo e
dolor ha de aver. Pierdes riq̃zas e has
porende dolor: pierdes cosas viles e llo-
ras: pierdes a dios e no te dueles ni lloras
porende. eres cibdadano de babylonia e
no de iherusalem. ¶ Dize augustinus.
loca cosa son aquestas riquezas cuydar e
dezir riquezas las quales nõ suelen men-
guar. mas encienden la cobdicia. ¶ Dize
el sabio. el amor del dinero cresce: e quãto
mas cresce la riqueza: assi como el ydropi-
co que mientra mas beve mas sed ha.

¶ Capitulo sesto fabla de glotonia.

Glotonia es cobdicia delas
cosas delectables e dulces
de guarda del cuerpo. De
la glotonia nascen alegria
mala e desonesta. gargonia
suziedad. mucho fablar. enpocamiẽto del
seso. mengua del entendimiento: e depar-
ten della los maestros assi. Glotonia es
cobdicia sin mesura de comer. Item dize
hugo. por el pecado del primero padre to-
mo el pecado comienço. E por esto deve-
mos nos guardar assi como aquel por co-
mer merescio ser embiado del parayso no
seamos nos assi defendidos de entrar.
¶ Dize hugo. enel comer son de persevе-
rar que cosas e como e quando e quãto:
e devemos pensar enel comer que coma-
mos cosas cõvenibles: e pensar la cosa q̃
no sea fuera de tiempo: e pensar siempre q̃
comamos con mesura. adam comio enel
parayso cosa desconveniẽte: e porende fue
echado. jothanas comio fuera de tiempo
e fue maldicto de su padre. el pueblo de y-
srael fue movido por cobdicia de comer
sin mesura e fue por ello maldicto. Adam
passo el mandamiento de dios. jotanas q̃-
branto lo que todo el pueblo guardava.
el pueblo de ysrael fue engañado por cob-
dicia de fartura. E assi el passamiento dl
mandado merescio embiamiento la neglĩ-
gẽcia de guardar el comunal prometimi-
ento merescio maldicion: la grand fartura
merescio muerte. ¶ Dize ysidorus. fue la
maldad delos de sodoma sobervia e far-
tura de pan. ¶ Dize ysidorus. la luxuria
es cercana al vientre muy farto tan bien
al lugar como al pecado que enojo malo

es cuydado enel vientre: enlas cosas que
son amigas del vientre enla orden delos
miembros son ayuntados ꝛ criados en en-
gendramientos dl offic. E mientra que el
vn miembro destos es bien farto ꝛ proue-
ydo el otro abiua la luxuria. ¶ Dize ysi-
dorus. ninguno no puede auer virtud se-
gund que conuiene auer si primero no vē-
ciere ꝛ tirare de si glotonia. E ninguno no
puede ser guardado delos otros pecados
si primero no partiere de si glotonia.
¶ Dize ysidorus. alguno no puede de li-
gero partir los pecados si no se abstinie-
re enel comer. ¶ Dize ysidorus. quando
primeramente los pecados que son dētro
en nos son muertos: entōce los enemigos
que son fuera de nos mas ayna son venci-
dos. Ca en vano lidia con los enemigos
de fuera quien alguno peligro tiene dēn-
tro en si. ¶ Dize ysidorus no tan solamē-
te la qualidad del comer deuemos escusar
mas la cobdicia del comer. Ca muchas
vezes los comeres preciados se comen sin
cobdicia de glotonia. ꝛ los comeres viles
se comen muchas vezes con grand cobdi-
cia ꝛ con glotonia desonestamente. E en
tal manera es fecho por q̄ no es en culpa
la qualidad del comer: mas aq̄llo es con-
tado en pecado que con grand desseo es
comido. ¶ Dize seneca. los que mucho o-
bedescē al vientre son en lugar de anima-
lias ꝛ no de omes. ¶ Dize seneca. no es a-
q̄l libre q̄ a su cuerpo sirue. sy siruieres al
alma rey eres: ꝛ si al cuerpo eres sieruo.
¶ Dize seneca. quien sus carnes mete en
seruidūbre de pura voluntad se seca: quiē
mucho las quiere criar doler se ha sobre
ellas. ¶ Dize el philosopho. denuesto es
del ome amar a si mismo mucho: quanto
mas enlas cosas que son de fuera. ¶ Di-
ze augustinus. mejor es comer pescado se-
gund costumbre buena ꝛ de dios que no
comer lentejas segund costumbre de ani-
malias. ¶ Dize jeronimus. deuemos el
dia dela fiesta celebrar ꝛ orar no por abū-
dancia de muchos comeres: mas por ale-
gria del spū. ca locura es si nos queremos
honrrar al sancto por grand comer. Ca
sabemos que plaze a dios cō ayuno ꝛ cō
abstinēcia. ¶ Dize cipriano. honrremos
las fiestas delos sanctos en mesura ꝛ en a-
legria de voluntad ꝛ no en fartura del viē-
tre. ¶ Item dize ambrosio. los primeros
padres por la gulilla fueron muertos: on-
de nos que dellos venimos mucho nos
deuemos temer de su pecado: porque la su
enfermedad asi como fuego no passe alos
herederos. ¶ Dize bernardus. el deleyte
dela gulilla a vos tiene anchura d dos de-
dos. ¶ Dize bernardus. el ayre: la tierra
ꝛ el mar ꝛ el fuego non abastan ala gu-
lilla: por la qual acaescen ser despojados
los pobres ꝛ fazer muchos robos porque
la fambre delos pobres passa en riqueza
delos ricos. ¶ Dize bernardus. o eñ muy
delicado que estas cercado de riquezas ꝛ
de abundancias como esperas confondi-
miento de muerte: es el reyno de dios non
es comer ni beuer ni purpura ni vaso: que
aquel rico que de todo era abundado en
vn punto de ora descendio alos infiernos
O vos golosos ꝛ luxuriosos el vientre de
los quales es vr̄o dios: ꝛ todo vr̄o vso es
enel viētre ayuso del viētre en luxuria cri-
ades vr̄os cuerpos: que desides desto oyd
que el comer es al vientre ꝛ el vientre a-
los gusanos ꝛ todo esto destruyra dios.
¶ Dize bernardus. calice de demonios es
soberuia ꝛ embidia mal dezir ꝛ mucho co-
mer ꝛ mucho beuer. el qual comer hin-
cha la mentor el vientre: iesu christo no fa-
lla y lugar. ¶ Dize bernardus. assy co-
mo el agua ꝛ el fuego no pueden estar en
vno: assi carnales deleytes ꝛ riquezas no
pueden ser en vno con las cosas spirituas-
les. ¶ Dize bernardus. despues q̄ la bo-
dez entra enlos beueres entonce iesu chri-
sto no dexe ay estāciar las sus doctrinas
muy dulces como la miel. ¶ Dize ber-
nardus. despues que el vientre es farto d

abundancia de muchos comeres el celesti al para desamparar la mête ayna. ¶ Dize bernardus. la carne sin mesura es amadora ⁊ amante delas riquezas la qual auida assi bien cõuenir ⁊ esto a quiẽ quier que el puede ser delete. ¶ Dize gregorius assi como el aguila que bola en alto ⁊ por apetito del viẽtre cobdicia venir a tierra: assi el ome q̃ fue formado en alto por gostar del comer ꝺ vedado ⁊ descendido cayde a tierra do se farta delos deleytes animales. ¶ Dize gregorius. que el vientre por grand fartura lleno ⁊ encẽdido luego los fuegos dela luxuria son encẽdidos. ¶ Dize gregorius. el mucho comer ⁊ beuer faze a ome jogar ⁊ escarneçer: ⁊ el luego aduze ome ala luxuria la qual sino por culpa dela glotonia / o enfabiamente no entiende la voluntad mas la mẽte por la maldad sera destruyda. ¶ Item dize gregorius. en vano lidiamos con nuestros enemigos fuera enel campo si dentro enlas almenas dela cibdad hauemos otras asechanças de enemigos. Por el pecado dela glotonia señorean se enla carne pierden ⁊ destruyen algunos todo el bien que fizieron ⁊ en que trabajaron. E en quanto el viẽtre no restreñido dela cobdicia de la carne todas las otras virtudes se destruyen: ⁊ por ende siempre deuemos vsar ⁊ comer aquellas cosas que cumplan ala necessidad dela natura: ⁊ no quanto la cobdicia nos diere: mas conuiene auer grand trabajo de entendimiento en dando alguna cosa al vientre demandador. E alguna cosa le tirare no dando restañe la gollia: ⁊ dando criase la natura.

¶ Capitulo septimo. Fabla dela beodez.

La beodez es sepultura muy vil de razon ⁊ locura de voluntad. La beodez es muy blando venino muy dulce ⁊ manso pecado. ¶ Item dize sant Ysidorus. la beodez a muchos confonde. mengua el seso. da enfermedad. enagena voluntad. abiuia la luxuria. enardeçe ⁊ descubre cosas ꝺ poridad. faze fablar muchos mal. ¶ Dize basilio. la beodez tuelle la memoria. destruye el seso. confonde el entendimiento. rebuelue la lengua. corrompe la sangre. todos los miembros enflaqueçe. mengua la vida. toda la salud abreuia. ¶ Dize ysidorus. la beodez engendra turbamiento. enciende la locura dela voluntad. enardeçe la luxuria. el entendimiento no siente ni conosce lo que es mal por su beodez. ¶ Dize basilio. el enbriago cuyda que algund bien faze: quando es embolaido en algund mal trabucamiento cuyda beuer ⁊ en beuido: assi como los peçes ⁊ las aues que cuydan comer ⁊ son presos en anzuelo o en lazo.

Capitulo octauo. fabla dela luxuria.

Luxuria es cobdicia de complir la voluntad luxuriosa. Dela luxuria nascen tiniebla del entendimiento. non pensar ningũd bien. flaqueza. trabuconça. amor de si mysmo. talante. ⁊ cobdicia de sy mysmo. desesperança del coraçon. malquerencia. ⁊ aborrescimiento ꝺ dios. ¶ Dize hugo. luxuria es cobdicia ⁊ apetito de voluntad suzia. O luxuria es cobdicia ⁊ de complir luxuriosa. ¶ Item dize el philosopho enel libro del gouernamiento delos señores. No quieras el tu desseo inclinar al pecado delas mugeres: que el yazimiento dellas ⁊ cobdicia en vna propriedad delos pecados: la qual glotonia assi vsandola en pecado de casa sin razon / ⁊ vida ⁊ fecho de bestias mudas. Por ende creo syn dubda que el

yuntamiẽto delas mugeres que es destruycion del cuerpo: abreuiamiento de vida: corrompimiento delas virtudes: traspassamiento de ley: engendramiento de suzios peccados. ¶ Dize seneca. Si pensares enla fin guardarte delos conjuntamientos malos dela luxuria. ¶ Dize bernardus. Luxuria es perdimiento del hauer: mengua dela carne: suziedad del anima: sedor dela fama: apartamiento de dios: perdimiento del reyno celestial. ¶ Dize bernardus. La luxuria ensuzia el anima: corrompe el cuerpo: faze bolsa vazia: tuelle ombre de dios: es corrompimiento de vida: ⁊ trae el anima al infierno. ¶ Dize bernardus. El amor dela luxuria por pequeña cosa es encendido. ⁊ si alguno no fuera escopido todo el cuerpo prende ⁊ escalienta ⁊ enciẽde ⁊ quema de sy: piensa en deleyte ⁊ ensuzia la mente. E en cabo por consentimiẽto de maldad toda la voluntad somete a si. Item que es de dezir dela luxuria sino lo que del fuego El fuego ala ora que quema mas el talãte dela luxuria ⁊ el su encendimiento mucho dura: ⁊ assi como el fuego ala ora se enciende mas el su aiconamiento mucho persevera. Item el mucho vso delas mugeres amollienta la simiente ⁊ enla boca del seso ⁊ no suffre ombre ser sabio. ¶ Dize jeronimo. La luxuria las simientes fuertes como fierro amansa: mas enlas virgines suffre mayor pena ⁊ fambre mientra que creen dulce lo que no saben.

¶ Dize gregorius. El mancebo que faze luxuria peca: ⁊ el viejo peca ⁊ enloquesce enla voluntad: el talente dela carne ayna passa el deleyte: mas lo que tormenta finca por siempre. Item no te envergueñçe enla fuyr sy quisieres hauer corona de castidad como en otra manera no te puedes de luxuria partir nin vencer la saluo sy fuyeres della en quanto pudieres.

¶ La luxuria mas se cobdicia mientra mas es vista por appetito ⁊ por obra. Ca como dize vn sabio phylosopho. lo primero dela luxuria que es cobdicia es ella delos ojos ⁊ dela mente. Lo segundo que es obre en ella dels palabra mas quien no fuera preso enlos ojos podra guardar se enlas palabras. Ca el que refrena ala cobdicia luxuriosa non passa a consentimiento dela luxuria. Ca mucho ayna refrena ala obra el q̃ non es dado a la cobdicia: o deleyte falaguero: mas fuertemente es combatido que es tẽtado fasta el consentimiento maguer que non sea el fecho: que aquel que por sola cogitacion por la cobdicia dela carne de tentacion es tañido los enemigos argumentos dela coeni que eran en paaio. El angel sathanas faziente lo eran dela ley del peccado que es enlos miembros del hombre por necessidad dela luxuria: la qual ley ⁊ temtocion mientra el hombre en sy lydia es acabado ⁊ dela enfermedad que ha por la luxuria o temtacion resçibe virtud de vencimiento glorioso. ¶ Item a las vegadas a los buenos ⁊ escogidos eshe por resvalamiento dela carne porque sana del peccado dela soberuia que han en sy por las otras virtudes que han ⁊ son acabados. E ansy los que son soberuios de acabamientos porque cahen son humillados por peccados dela carne porque se leuanten. ¶ Item dize ysidorus. La desmesura da licencia dela luxuria non ha temperança ninguna: que mientra el coraçon lleno de peccados trabajare ⁊ cuydare enla fornicaciõ dela carne complir passa a otros muy malos ⁊ suzios ⁊ viles peccados los dyablos amonestando lo. E mientra mas passare contra las cosas de verguença ⁊ desendidas ayunta peccado sobre peccados por que poco a poco va alas cosas peores. ¶ Dize ysidorus. Non es en tal manera nin en tanto deleytosa la luxuria dela voluntad enla carne como la que es por obra: nin la luxuria dela mente non faze tamaño

pecado q̃ la obra mayor deleyte trae pues q̃ fuere ya en vso tanto mas dulce es alos desesperados ⁊ perdidos muy graue cosa es aellos partirse de aq̃l deleyte onde por muchas vezes los peccadores que son en grand vso de pecar assi como son traydos por fuerça a procurar los nr̃os intellectos q̃ sentimos cõtra derecha voluntad muchas vezes en nos lidiar. ¶ Itẽ fornicaciõ dla carne es adulterio fornicaciõ del coraçon es seruicio delos ydolos. toda suzia polu⸗ ciõ fornicacion comaguer q̃ muchos por diuersas tentaciones ⁊ deleytes seã resba⸗ lados ⁊ caydos enel deleyte dela fornicaci⸗ on son formados diuersos tormentos por los quales el reyno de dios es cerrado ⁊ el ome es partido d̃ dios. Entre los otros siete pecados fornicio es muy grande pecado ⁊ enemiga: porq̃ por la suziedad dela carne el templo de dios es corrõpido ⁊ tuelle los miẽbros de iesu xp̃o ⁊ faze miẽbros de muger mala. Item los demonios porque saben que la fermosura del alma ⁊ la su claridad es castidad: ⁊ por esto sõ los omes ygualados alos merescimiẽtos delos ãgeles delos q̃les ellos son caydos ⁊ tenidos por llagas de mentira por los fechos d̃l cuerpo obran ⁊ desseã de luxuria porq̃ el alma sea echada del cielo a fondõ ⁊ la traen ellos consigo alegrantes adurã los que vencieron alos que vencieron a los infiernos.

Aqui fenesce la primera

parte delos siete pecados principales. E aqui comiença la segunda parte que tra⸗ cta delos otros pecados. En que hay. xx. capitulos.

¶ Capitulo primero. tra

cta del pecado en general.

EL pecado segũ q̃ dize sant augustin es despreciãdo onbre el biẽ q̃ es siẽpre: ⁊ no se pierde ⁊ allegarse alas cosas q̃ perescẽ. Peccado es dezir o fazer o cobdiciar cõtra la ley de dios. ¶ Dize ysidorus. en q̃tro maneras se faze el pecado por coraçõ: en q̃tro por obra Faze se enel por amonestamiẽto del diablo: por el deleyte del cuerpo o dela carne por cõsentimiẽto de volũtad: por defendimiẽto de soberuia. E en obra se faze a vezes escõdido. a vezes abiertamẽte: a vezes por costũbre: a vezes por desesperança. Itẽ en tres maneras es el pecado engendrado. por no saber. por flaqueza / o miedo de coraçon. por sabiduria. Faze se por no saber assi como peco eua en parayso. Onde dize el apostol. el ombre no fue engañado: mas la muger engañada fue en passar el mãdamiẽto de dios. adam peco asabiendas ⁊ no por engaño: mas sabiẽdo lo ⁊ entendiendo lo peco el: que es engañado enla cosa q̃ cõsiente aq̃l es dicho pecado por no saber / q̃ la muger fue ẽgañada ⁊ el õbre no. Itẽ peco sãt pedro por flaqza ⁊ por miedo de volũtad q̃ndo ala demanda de vna manceba denego a iesu xp̃o por miedo. mas graue cosa es pecar asabiendas que por no saber o miedo. asabiendas que curdando lo ⁊ entendien⸗ do lo en su coraçon faze mal por miedo o flaqueza peca el que faze el mal por algũ miedo o por ventura no saber simplemẽte pertenesce al desentendimiẽto: no querer saber pertenesce ala soberuia rebelle: onde que es non saber la voluntad propia del señor sino despreciar el su mandamiento por soberuia. ⁊ ninguno no se escuse por no saber: que dios iuzgara aquellos. Onde dize el psal. Señor esparze la tu yra sobre aquellas gentes que a ty no conoscierõ. El que mete el pie ẽla red no lo saca quando nin como quiere: assi como el que se bactue en los peccados non

se puede levantar quando quier. ¶ Dize ysidorus. si algunos acabadamente sienten la carga del pecado e del dañamiento del alma no sienten la pena del cuerpo sino poco o nada. ¶ Dize ambrosius. no es cosa en que el diablo mas se goze que quando omne dize el diablo me fizo pecar.

¶ Dize bernardus. pecado es traspassamiento dela ley diuina e desobedescimiento alos mandamientos de dios. ¶ Dize anselmo. mejor es de soffrir el perro que de alos omnes que el alma pecadora adi... ¶ Item dize ysidorus. los pecados que tienen los no sabios por nada e liuianos son iuzgados e dichos muy graues delos omnes acabados: quanto mas graue es el pecado tanto mayor es el que peca: e cresce el amontonamiento delos pecados contra la orden delos merescimientos. e muchas vezes lo que es perdonado al menor es contado al mayor. ¶ Dize ysidorus. por prouamiento e fazimiento delos pequeños pecados e pequeños fechos non queriendo omne guardar delos fazer cae en otros mas graues e mucho peores: porque sea mas fuerte atormentado por los grandes pecados los que no se quieren guardar delos pequeños e por vicio delos son caydos en mayor culpa e daño los que despreciaron los menores fechos. ¶ Dize ysidorus. mejor es guardar se de pecar que despues emendar: que mas deligero podremos contrastar al enemigo de que nunca somos sobrados que contra aquel que somos cobijados e vencidos. Item todo pecado es mas temido ante que sea fecho que despues maguer que sea muy graue e malo despues en vso es asmado muy liuiano e faze se ya sin ninguno miedo: e por aquestos esfuerços asi como grados acresce mucho el pecado. ¶ Dize ysidorus. la cogitacion mala pasa delante del deleyte nasce consentimiento del consentir. faze fazimiento de fazer nasce costumbre por costumbre asconde pecar por necessidad. Onde por estos ligamientos el omne mezquino es tenido, e ligado enla cadena delos pecados muy apartado assi que non puede en ninguna manera della salir si la gracia de dios no tomare aquel yaziente. ¶ Item fazer pecado es como que cae en pozo auer en costumbre de pecar es cerrar se la boca del pozo: porque el que dentro yaze no se puede ende leuantar.

¶ Capitulo. ii. delos que quieren departir los iuyzios de dios. delas sus predicaciones. Gregorius.

Departir e difinir dios iuyzios delos consejos de dios no es otra cosa sino ensoberuecer contra dios. ¶ Dize gregorius. deuemos honrrar los fechos de dios: que no pueden ser sino derechos e no departir los que demandar razon delos iuyzios e consejos de dios no es sino ensoberuecer contra el. Nota que no demande omne enlos fechos de dios razon. ¶ Dize grego. son algunos que partiendo de si los fechos menos de sus maldades vienen a verdadera fe e abito de sanctidad lo que muchos por su escodriña miento e departimiento delas bondades de dios yerran e son caydos delas aguas e delas nieues muy claros e son passados a tinieblas e a muy gran fuego. ¶ Dize gregorius. assi como el arbol que no tiene rayz entera e cae por pequeño sollo de viento: e assi el que contra dios se para esta sin razon e sin rayz e mucho ayna caydo e defendido por la sentencia de dios. ¶ Dize ysidorus. qualquiera cosa que sobre entendimiento de hombre sea e que hombre no puede pensar no es de demandar. onde deuemos guardar segund consejo diuinal que creamos aquello ser iusticia e derecho que plaze ala voluntad de dios: que no puede ser contra razon nin contra derecho lo que plogo e plaze al justo e verdadero iuez.

¶ Dize chrisosto. las obras ⁊ iuyzios de dios no son departir que fizo ⁊ como fizo: q̄ no te crio dios que tu departas a el/ mas a su seruicio ⁊ a su honrra: ni q̄so q̄ fuesses iuez delos sus fechos/ mas sieruo dlos sus mandamiẽtos. onde el buen sieruo es fielmente obrar ⁊ no se escodriñar la voluntad del señor. ¶ Dize augustinus. los diuinales iuyzios non son de partir entre nos/ mas son de honrrar por callar muy temblosos. ¶ Dize augustinus. los q̄ cobdiciaron mucho departir enlas cosas celestiales vencidos por su ingenio fallecierõ en palabra ⁊ en cabo no pudierõ fallar otra cosa que no se puede conoscer ni pẽsar ¶ Dize seneca. vna cosa que no se ⁊ dize prosper los iuyzios de dios non los pudo partir ni escodriñar sino la mente santa ⁊ folgada.

Capitulo. iij. dela alabança.

Alabãça es llaga muy mala ⁊ mortal q̄ no fue melezina ningũa: ⁊ quãto mas es soffrida tanto menos tiene ⁊ cuyda ser soffrida a dios ⁊ alos omes muy aborresçida. ¶ Dize gregorius. propia cosa es delos alabantes q̄ si si algũa cosa copo de bien o derecho saben o sienten tener lo en vso de alcãçamiẽto ⁊ piẽsãse que son maestros ⁊ doctores quieren ⁊ demandan reuerencia de mayores de si ⁊ alabã se que enseñan mas sãtos de si queriendo mostrar que erã doctorados d'assi como el trabajo ⁊ dolor viene a los buenos en ver el mal ⁊ no lo castigar assi en trabajo a los alabantes si lo q̄ saben no lo muestran por alabança. Item dicho en delos alabantes non poder lo q̄ saben bien mostrar ni derechamente. Item alabança de grand virtud es simpleza en fablar: la qual los alabantes en si no han. E affirman se auer la porque sean oydos mas seguramente: ⁊ muchas vezes falsas cosas ayũtã ala verdad: porque por ella su alabança sea creyda. Itẽ los alabantes enloquescen por su alabança: porque las cosas derechas que saben son confondidas: ⁊ porende los sus oydores no son ensiñados derechamente ni son enseñados los que llama por aq̄llo que soberuiamente siente no a su honrra mas a su despreçiamiento. Item los alabantes se mas cobdician reprehender que ninguno conoste ⁊ creen ⁊ dizen q̄ los males que vienen alos omes que no vienen sino por maldades. Item propio es del alabante solo que mucho dize cuydar ⁊ tener en poco ⁊ lo poco que oyen enel tener lo en mucho: ca las sus cosas quieren siempre dezir ⁊ las agenas no quierẽ oyr: ca tienen que alguna fuerça suffren sy las cosas que sin templamiento sabẽ mas destempladamente ⁊ mas sin mesura no las esparzen. Item graue cosa en sy la locura que reyna enla volũtad no se muestra los alabantes se en sus dichos: ⁊ entre todas las otras cosas en esta propia que quãdo alguna cosa dizen entienden que son alabados: entonce demandan sus oydores si dixieron alguna cosa desordenada ⁊ assi como son alçados ⁊ ensoberuesçidos por sus alabanças altos ⁊ soberuios por coraçones defendidos malamente las sus maldades. Los alabãtes se hã este ppio que ante que digan sientẽ ⁊ creen marauillosas dezir: ⁊ ante que fablẽ son mucho marauillados de su dezir.

¶ Capitulo. iiij. del desagradescimiento. Bernardus.

Desagradescimiento en cosa muerta enemigo de gracia ⁊ enemigo de salud peresçimiento de virtudes: desuiamiento de buenos meresçimientos: viento quemãte ⁊ secãte la fuẽte de piedad: ⁊ rocio ð misericordia ⁊ la abũdãçia ð gracia. ¶ Dize seneca. desagrade

cimiento es el que niega beneficio o biē fecho recebido: e desagradesciente en qͥder q̄ faze semejança que no rescibio alguno bien que ha recebido. E mas desagradescimiēto en quiē no da gracias por los merescimiētos a quel son fechos. E muy mas desagradescimiento en el q̄ oluida todos los bienes. ¶ Dize seneca. algūd beneficio no es mas necessario que dar gracias. ¶ Dize ysidorus: q̄ no demos en nr̄o poder en mas el no dar no conuiene al buen omne.

¶ Capitulo. v. dela cobdicia.

Cobdicia es sotil mal ascondido venino postilla mala ascondida arte de egaño madre de eregia madre de embidia comēçamiēto de pecados onde e cobertura de virtudes tiñue de santidad cegamiento de buenas ordenanças e enlos remedios criante enfermedades e enla melezina engendramiento de flaqueza. ¶ Dize bernardus sobre aquel psalmo: Qui habitat in adiutorio altissimi: que es lo que este criar mātiene gusano sino engendramiento de voluntad e oluidança dela verdad: e coraçon q̄ la verdad aduze a omne a tuerto por consejo amonestamiento que se acuerda enla cobdicia a consolacion con engaño e iuyzio muy graue e el vso della es poco: e no sabe omne qual sera enla fin que amando razon e no de nos demandamos aquello q̄ es nuestro. Acaesce que auemos embidia los vnos delos otros e ensañamos nos contra nos mismos e de ay vienen malquerencias entre los hermanos e por fazer agrauamientos boluemos e mouemos barajas e catamos como podremos engañar los vnos alos otros. e començamos a denostar nos. ¶ Dize bernardus. veed como todo el pēsamiēto e amor delos eclesiasticos sirue por si la dignidad: e todo el dado a honrra deste siglo: e en ningūa cosa o en nada en dado ala salud del plazer de dios fazen la mencion postrimera: e pa el daño dela salud no tomā ninguno cōsejo ni hā dende ningūd cuydado. ¶ Dize bernardus: quātas vezes cuydo ante los omnes ser adelantado tantas vezes despreciò mi dios e mi señor: q̄ escripto es del q̄ subdito era alos omnes. Itē muchos vienē mas cata quiē es llamado. Itē el cōsejo delos q̄ sin piedad son demādar las tales cosas terrenales. E a despreciā las perdurables. mas los q̄ enesta vida por cobdicia sin cuydado d̄ dios son fechos biēdāres sō ēla otra vida echados e las tinieblas

Capitulo sesto. dela ypocrisia.

Ypocrisia es semejāça d̄ biē so el cōtrario. o es apetito d̄ vana gloria cō bōdad aparesciēte de fuera. El ypocrita en todas las cosas q̄ faze quiere alabāças por pēsamiētos ascōdidos e muestra paladino de fuera: q̄ robē los enemigos las obras delos ypocritas semejā al feno delos techos: q̄ ante q̄ sea arrācado se seca: e las sus obras assi fallecen cō la vida dela carne e muerē sobre vna palabra de job. El gozo delos ypocritas es semejāça de pūto. q̄ el pūto o la peñola en q̄nto se pone en tirado: assi el ypocrita en q̄nto tañe alabāça dela vida pūsete pierde la perdurable. La vida d̄l ypocrita es visiō de fantasma q̄ muestra por semejāça lo q̄ no ha por virtud: lo q̄ es comparado al sueño: q̄ en q̄nto enel sueño tiene omne gloria e alabāça es poldo e traspassa assi como vision de noche: q̄ lo q̄ la mente hūana por pēsamiēto vee assi rica e noble no es sino por mostramiēto de fātasma e no por firmedumbre de virtud. E q̄ndo la mente d̄l ypocrita piēsa ēla mēte conoce q̄ los otorgamiētos e las alabāças delos omnes dormiēdo vee muchas vezes. el

ypocrita piensa ser guarnido de paños de santa palabra: no porque por ello biua / mas que porende aparezca enseñador. mas como el entiende mal la palabra dela enseñança que demanda cae porende en eregia. ¶ Cogese el de morir: assi como de fiel de serpiente: en tonce verdaderamente es bueno lo que ombre faze quando cobdicia ha plazer de aquel de quien es. ¶ Assi deue ser la obra en publico como tiene ascondido en su intencion. Item el que porta la cruz deue morir al mundo. ¶ La traer la cruz es mortificar a si mismo. traer la cruz & no morir es semejança de ypocrita. Item propia cosa es delos ypocritas dar se a oracion porque lo vean los omes. ¶ El su fructo es no plazer a dios: mas dar gloria & alabança de si mismo alos omes. Item los que fazen buenas obras & no cobdician por ellas sino plazer alos omes en vano trabajan. Item quando la buena obra mucho es alabada por alabança delos ombres turba & muda la voluntad del obrante. ¶ Dize jeronimus. Los ypocritas ayuntan las buenas obras: & su ayuntamiento es sin fructo. ¶ La por lo que fazen non conuiene de recebir fructo dela vida perdurable. Item dize job: el ayuntamiento delas obras del ypocrita es manera syn fructo & sufogado onde el fuego destruyra los sus tabernaculos.

Capi. septimo. delos ombres que quieren semejar lo que no son.

Izen algunos enfinta & vista de buenas costumbres que en si no han & paresce virtudes segund que los omes entienden. empero no son virtudes: mas son pecados suzios & malos. & ellos son honrrados so semejança de justicia faze se crueldad & mal: & lo que es pecado es creydo ser virtud assi como la voz cansada es vista mansedumbre. ¶ Lo que faze el torpe por negligencia es creydo ser fecho por indulgencia de piedad. ¶ Muchas vezes lo que fazen algunos por destruycion & desgastamiento es creydo ser fecho de virtud de largueza. ¶ El pecado de la mala & triste escazesa es encobierto & semeja virtud de temperança. ¶ Otrosi el pecado dela dureza de algund ome es ascondido so virtud & semejança de abstinencia. ¶ El miedo alas vezes se encubre so semejança de obediencia: & es dicho virtud de humildad lo que es pecado de miedo & alas vezes la mentira & chufa dela boz es recebida por virtud de verdad. ¶ El pecado dela pereza es visto virtud de folgança. ¶ Podemos tomar vn enxemplo muy conuenible en la semejança del ladron: que assi como el ladron sale delas assechanças & se ayunta alos que van su camino & se faze su compañero fasta que los puede engañar. ¶ Quando viene al lugar que se asconde mano a mano es el salidor & se muestra por ladron manifiesto. ¶ Assi alas vezes por peligros los pecados son ayuntados alas virtudes: porque todo el fecho dela buena obra roben & tomen en sus costumbres. Por tal enxemplo los pecados son vistos natura de virtudes. por que porende algunos se muestran & confien ser iustos.

Capitulo. viij. dela vana gloria.

Ana gloria es alteza propia que cada vno quiere auer en si. ¶ Dize gregorius de vana gloria nasce alçamiento de voluntad: soberuia: alabanças: no sabiduria: intencion & merito: despreciamiento: porfiador: desobediencia: desreuerencia. Dize gregorius: desprecia & no cobdicies del bien que fazes ser alabado aquel sea por ti alabado que faze & obre en ti. Item entonce la cosa honorable & digna es de nos vendida por vil precio quando por la buena obra es demandada alabança que ha de perecer. onde es de guardar que por ardor de vanagloria no quieras ser iusto

mas humildoso delo que deues ser; ca desmandes vana gloria por en finta. Item entre las palabras delos que te alaban e te denuestan siempre deues recorrer a tu voluntad. E si fallares en ti el bien por que eres alabado es de temer e dar por ello gracias a dios. E si no es mucho de condoler e llorar. E si en ti no fallares el mal porque fueste denostado deues te alegrar en dios. E si lo a ti fallares deues te corregir. No quiere ser ninguno vestido de vestiduras nobles en lugar do no sea visto de otros: que por su vana gloria es cobdiciada la vestimenta preciosa. ¶ Dize jeronimus: ya quanto en grave cosa no cobdiciar el alabança: mas muy grave cosa es despreciar e non querer la alabança que es alguno dada. ¶ Dize jeronimus: si tu cobdicias ser verdaderamente alabado: no cobdicies la alabança delos ombres: e despues no te doleras ni seras syn gloria. ¶ Dize gregorius, en quanto ombre faze mas horrado en su cuerpo por muy nobles vestiduras e por vana gloria tanto menos es honrrado cerca dios. E quanto mas humillare el su cuerpo por amor de dios en viles vestiduras tanto ha mas honrra e alimpia su anima. ¶ Dize bernardus: no me quieras tañer por palabras vanas e de vana gloria. a aquel sea gloria el que es dicho gloria patri e filio e spiritui sancto. Item los cobdiciosos de gloria de si mismos nunca pueden por alguna razon folgar como en si pueden faltar como en si pueden ser alabados. Item sobre vii cantico: no quiera alguno de nos ser alabado en esta vida que qualquiera cosa de alabança que cobdicias en este mundo: no la has quanto a dios: mas furtas la a el. Item mas seguramente me glorifico si segund mi consciencia no tomo para mi ninguna cosa dela gloria e alabança que deue a dios ser dada seguramente no asi en nos mas en dios es como es mandado la nuestra gloria. Onde dize en vn lugar: cada vno demandades gloria e alabança e la gloria de dios no queredes: mas cierto la gloria e alabança verdadera en dios señor es. Dize seneca: el sabio pone el fructo de su buena virtud en su consciencia: e el loco en gloriar se. Dize ysidorus. los alabados e bien profundados por rayz do buenas virtudes maguer que a las vezes sean encorvados por alabança o por denuesto assi como por vientos: empero no son derribados de fondon dela rayz: mas luego mano a mano son tornados en su virtud por firmedumbre dela rayz.

¶ Capitulo. ix. delos iuyzios locos segund cuenta ysidorus.

El mal iuyzio e los otros ciega la lumbre do su mysma consciencia que por las cosas e los fechos ajenos es privado del entendimiento de su iuyzio e do sus obras. e por ende mas cruelmente ensoberuece contra las cosas ajenas porque las suyas no entiende ni sabe. ¶ Dize ysidorus. tanto mas sin entendimiento iuzgan e departen muchas delas cosas ajenas quanto menos entienden las suyas. ¶ Dize ysidorus, nunca puede iuzgar derechamente los merescimientos de otro aquel a que el su entendimiento si non ha alguna regla de iuyzio de su mal saber e obrar. ¶ Dize ysidorus. los que son sometidos a iuyzio o a governamiento de otro no deuen de ligero iuzgar los fechos de los rectores o entendidos que por ellos mal traer el su murmurar e la su ocasion no embarga al bueno. mas es contra dios que ordena todas las cosas. ¶ Dize jeronimus La primera virtud del frayle / o de otro religioso es no querer iuzgar ni departir los fechos delos otros.

¶ Capitulo decimo. dela acusacion.

Acusar es descobrir las cosas ascondidas & dezir las cosas de poridad. ¶ Dize el filosofo sabe q̃ aq̃l que descubre las cosas ascondidas & muestra las cosas de poridad muchas cosas le seguiran en su ventura muy ayna. ¶ Dize jeronimus: amigo mucho pesa la verdadera & cierta acusacion del hermano. Onde mas quiero ser acusado que acusar: & mas quiero soffrir tuerto q̃ fazerlo a otro. ¶ Dize jeronimus: nunca a ninguno mal traygas o acuses: que muchas vezes acusamos los fechos que nosotros mismos fazemos: & cõtra nos mismos somos en n̄ros mismos pecados fallados. ¶ Dize gregorius: los malos assi mismos no entendientes ni sufrientes mal traẽ los buenos & siempre oyrã los bienes que aprendierõ no veyendo: mas oyendo lo q̃ ellos fazen de mal aponiendo lo a otros: & assi por su fecho se acusan & palabras se iusgan assi como baldadas: que pagãdo se mucho de iusticia dixo muchas cosas & marauillosas cõtra los ypocritas. ¶ Dize seneca: no quieras luego mano a mano alguno acusar ni le quieras ayna alabar siempre cayda en ti en que dizes testimonio. Item dize el profeta: quanto menos conosce los sus pecados que deuia llorar tãto mas alguno que piẽsa en los ajenos. E si cada vno assi se tomasse no fallaria ẽ los otros que reprehẽdiesse mas en si mismo fallaria porque deuiesse llorar. E por esto los pecados de los otros no los deuemos nos de ligeramente acusar: mas gemir los: porq̃ los vnos sofriendo por los otros podremos sofrir la ley de iesu xp̃o q̃ no acuso los n̄ros pecados: mas sofriẽdo por nos. ¶ Item el prosper: el que es acusador de los pecados ajenos & no acusa primeramente a los suyos: es aborrescido a los omes & a dios, es sin iusticia. Onde dize en los prouerbios el iusto primeramente acusa a si mas son algunos q̃ creen que assi como son ellos assi son los otros.

Capi.xi. del retraymiẽto

Retraer es turbamiẽto & descolorar la buena fama de otro. E dize sant ãbrosio. mejor es de sofrir los q̃ toman los nuestros bienes que los q̃ nos tuellen la buena fama. ¶ Dize sãt bernaldo: la lengua del maldiziente es cuchillo que taja de tres partes & mata tres animas de vn golpe: primeramẽte la del maldiziente: la segunda de aquel que mal dizen: la tercera la de aquel que lo oye de grado. ¶ Dize sant ambrosio: qual otra cosa quiere o entiende aquel que maldize sino que aquel de quiẽ dize que sea mal q̃sto de aquellos que lo oyen. ¶ Dize sant ambrosio: esti mal retraer & oyr el mal dezidor no se pueden dezir de ligero qual destos sea mas de dañar. Ca no seria mal de retraer si no fuesse oydor. Dize sant ambrosio: maldezir & embidia sõ caliz de demonios. ¶ Dize sãt agustin: no des las tus orejas a oyr ni a participar las palabras del maldiziente: ni concibas muerte en la tu anima. Ca el maldezir es comer del anima del maldiziẽte & del oydor: & cõcluyo breuemente el retraedor & el su oydor de grado ambos traen el diablo ẽnas lenguas. ¶ Dize sant agustin: mientra q̃ el maldiziente es oydo de buenamente entra el spiritu del diablo por la oreja. E engendra en el anima malquerencia: assi como la sancta virgen en el auenimiento del angel concibio el fijo de dios. ¶ Dize sãt gregorio: quien quiere & consiente retraer mal de la vida del otro sin dubda fartã se de carnes ajenas. ¶ Dize chrisostomo: el mal dezidor no retraera de grado quãdo viere a ti que no lo quieres oyr de buena mẽte. ¶ Dize ysidorus: no mal traygas al pecador/mas duele te dl: & lo que en otro reprehẽdes teme lo mucho en ti. ¶ Dize

ysidorus. ay por aquellos que la su vida despreciam castigar ⁊ no quedan en retraer la vida dlos buenos. ¶ Dize ysidorus Quando alos otros retraes cata a ti mismo: quando alos otros mucho reprehēdes de los tus pecados ⁊ non catas los pecados ajenos: mas cata los tuyos. E si ay bien catares nunca de otro mal traeras. Item dize hugo. los mal tractadores son cueua de ladron: los quales porque mal crian delos hermanos siempre andan assechando por embidia por despojar los de las buenas virtudes: ⁊ tales no son casa de dios mas casa del diablo. ca enla vieja ley dize ⁊ manda. no seras mal dezidor ni parlero de oreja en pueblo.

¶ Capitulo. xij. dela contencion ⁊ dela porfia delas palabras.

Contenciō es de algūo que mas quiere que vala la porfia dela palabra soberuia q̄ razon de verdad. humildosa cōtencion es madre de escandalo comēçamiento ⁊ rayz de pelea. ¶ Dize ysidorus. en ninguna manera no quieras mucho contender. ca la contenciō pare lides engendra barajas.

Capitulo. xiij. dela palabra engañosa Augustinus.

Lisonja es ēgaño de boz engañosa ⁊ mala. ¶ Item dize beda. lisonja es ama d̄ pecado: la qual assi como el olio ala llama assi ella da crimientos alos que andan en pena. ¶ Dize ynoçio. los que me alabā mas me atormentan. ¶ Dize jeronimus. Los q̄ ala v̄ra sancta tierra q̄redes yr deuedes trasspassar los cantos mortales delas serenas con orejas sordas. ¶ Dize jeronimus. no pienses de ti por esso ser bueno si por bueno eres alabado. Ca ninguno no puede saber en si que eres tu como tu mismo que eres sabidor ⁊ te conosces. ¶ Itē dize tulio. que grand alabable cosa es no querer ser alabado. ¶ Dize seneca. muy graue cosa es de continencia despreciar la alabāça delos lisonjadores la palabra delos q̄ les rebueluen el coraçon por deleyte ⁊ boluimiento malo. ¶ Dize seneca. Las blādas palabras son mas de temer que las crueles. ¶ Dize seneca. Si eres continēte guardate delas lisonjas ⁊ desprecia las ⁊ no quieras ser alabado por cosas viles. ¶ Dize seneca. Alaba a otro templadamente: ⁊ denuesta mas templadamēte. ca assi es de reprehender la alabança como el grand denuesto. Ca la grand alabāça es sospecha de lisonja ⁊ el denuesto de enemigo.

Capitulo. xiiij. de como el fablar mucho es vano.

Segūd dize la escriptura: en el mucho fablar non puede ser que no sea y pecado. Dize tulius. q̄en no sabe callar no sabe fablar. Dize tulius Te liēpre tēprança en fablar ⁊ q̄ere mas de grado oyr que mucho fablar. ¶ Dize tulius. guardate que no digas cosas viles Que alas vezes por muchas palabras pierde omē la verguença. El n̄ro sermō aya acabamiento si fallaremos cosas honestas. ¶ Item dize tulius. Lo que quieres que sea callado no lo digas a ningūo Ca no puedes tu a ninguno poner callamiento porque no fable. E si a ti mysmo no aprouecha que no digas tal cosa peos q̄ ensuzias las orejas del oydor ⁊ faz muy ayna lo que de grado oyen. ¶ Dize seneca. Fuyd palabras torpes ⁊ vanas q̄ la licencia pare ⁊ faze desenboluimento. Item fazer bien ⁊ fablar bien. Ca los omes oyen ⁊ veen las palabras ⁊ los fechos/ ⁊ no entienden el coraçon. Onde non fagas ni digas lo que despues se torna en pecado. Item la ymajen del coraçon es palabra: ⁊ tal es el ome qual su coraçō ⁊ su ser

mon. Item grand cosa es tempramiento en callar avn que quier que quieres dezir ante lo di a ti mismo q̃ alos otros. Itē la palabra o la razon que ouieres a dezir an de la forma en tu volūtad: ante fiera el tu dezir q̃ vēga ala lengua. ¶ Dize augustinus. callando el bueno ⁊ fablādo el malo peca la lēgua. ¶ Dize jeronimus. Todo lo que faze por ni faze alas orejas del oydor torna muchas vezes en peligro del diziente. ¶ Dize jeronimus. muchos bienes se pierden ⁊ pereçen por el pecado dla lengua. por ende deues amar esta virtud callar. ¶ Dize gregorius. la palabra descubre el coraçō. ¶ Dize gregorius. la palabra que non es cerrada de muro de callar de cada parte se muestra por flaqza ⁊ paresce alos dardos cōbatientes. Item dize gregorius. los que no saben temprar sus palabras resvalā mucho ayna en dichos superfluos ⁊ desonestos. ¶ Dize gregorius. Quien no se quiere guardar de palabras vanas ⁊ supfluas enardeçe cosas peores ⁊ de mas daño. ¶ Dize ysidorus. El sabio pocas palabras vsa ⁊ breue sermō faze ⁊ muestra sciencia: ⁊ el mucho fablar muestra locura. ¶ Dize ysidorus. Sabe en que tiempo fables ⁊ piensa q̃ digas fabla ⁊ calla en tiēpo cōuenible: no quieras fablar ni difinir do no fueres preguntado: sey primero en oyr postrimero en fablar: ca mejor es el sermō postrimero q̃ no el p̃mero. ¶ Dize seneca. Enlas cosas dubdosas no quieras luego difinir: mas scīete la sentencia suspēsa. ¶ Dize ābrosius. Muchos vi pecar ⁊ errar fablādo ⁊ pocos callando.

Capitulo. xv. de mentira

Mentira es significāça de falsa boz cō intēciō de engaño ¶ Dize augustinus. el q̃ calla la verdad: ⁊ el q̃ dize la mētira ābos son culpados: q̃ el q̃ calla la verdad no quiere al otro fazer pro: ⁊ el q̃ dize la mentira quiere empeçer. ¶ Dize augustinus. los mintrosos fazen porq̃ la v̄dad no es creyda alos q̃ la dizen. E la mucha falsedad faze ome muchas vezes sospechoso ela verdad. ¶ Dize augustinus. Muchas vezes el q̃ quiere dezir falsas cosas propone ante algūas verdades de creer porq̃ assi tēgā lo que le oyen que dize verdad enlas falsedades ⁊ que le crean. ¶ Dize augustinus. alas vezes peor es cuydar la mētira q̃ dezir la: q̃ no la puede cuydar sino por estudio. Por ende es mas graue cosa el mentir pues lo sabe.

Capitulo. xvi. delos perjuros ⁊ iuramento.

Ningūd ome bueno ⁊ perfecto no deue vsar iuramento Dize el n̄ro señor. No q̃rades iurar por ningūa manera. ¶ Dize ysidorus. Assy como no puede mētir el q̃ no fabla assi no puede ser periuro el q̃ no iura. por esto es de esquiuar la iura si no es en necessidad. ca entōce no es cōtra los mādamiētos de dios: mas q̄do la traemos es n̄ro vso estōce caemos en pecado de periuro. Onde nūca iure quiē no quiere ser periuro. Dize ysidorus. Muchos en su fabla deleytā se en iurar: ⁊ muchos por engañar periurā por tal q̃ por la fe del sctō sacramēto fagā se ala su palabra: ⁊ assi mientra se p̄iurā ⁊ mietē ⁊ engañan el ome desentēdido: ⁊ a vezes somos engañados por falsas lagrimas ⁊ creemos a algūas miētra llorā las q̃ no deviā ser creydas. ¶ Itē dize ysidorus. Muchos son perezosos en creer la simple palabra sin iura. ⁊ estos ta les pecā muy grauemēte: porq̃ fazē iurar los otros que les fablē. ¶ Dize ysidorus Mas es de soffrir que no se cumpla la iura que por complir la iura fazer otro pecado.

Capitulo. xvij. de odio ⁊.

o malquerencia.

Odio o malq̃rēcia es señal d̃ ñgua. ⁊ do es malq̃rēcia no puede y ser caridad: ⁊ do no es caridad no puede ser y nīgũ biē. ¶ Dize ysidorus. los q̃ a si mismos por caridad se desapartā sō deguido s dl reyno d̃ dios: los pecados sō de mal q̃rer ⁊ aborrecer ⁊ no los omes. E aq̃llos q̃ pseuerā en malq̃rencia de su hermano ⁊ guardā ⁊ tienē cōtra otros engaños es destruyble d̃ su anima: ⁊ sō muchos de llorar cō grā tristeza. ¶ Dize ysidorus Mejor es auer saña ⁊ malq̃rencia delos malos q̃ no auer su cōpaña. ¶ Dize seneca. Peor es la malq̃rēcia encubierta q̃ no la manifiesta: ⁊ mas te deues guardar dl tu enemigo ascōdido q̃ no del manifiesto que mas ayna te puede empecer.

¶ Capitulo. xviii. delos que siruen al diablo.

Seruir al dyablo ⁊ los sus mortales amonestamientos es cōplir ⁊ pseuerar ēlos pecados. ¶ Dize bernardus. Perseuerar enel mal diabolico es ⁊ dignos son de perecer ãles q̃er q̃ por semejāça del diablo perseuerā enel pecado. ¶ Dize bernardus. la locura delos pecados q̃ nos costriñe auer sed del gusto del afeño amargo q̃ nos faze seguir el peligro deste mūdo ⁊ sofrir de su ventura ⁊ trabajo enesta vida resvalāte ⁊ pereciente ⁊ seruir el señorio del muy cruel cabdillo ⁊ no poder venir ala bienādāça delos sāctos ⁊ ala cōpaña delos angeles ⁊ ala grā solēnidad dela grā ppetua alegria ⁊ podamos ētrar enel poderio ⁊ señorio de dios: ⁊ ver las muy grādes riq̃zas dela su bondad do seremos en folgāça ⁊ veremos q̄nto rico es el nr̃o señor ⁊ quan maña es la grādez ⁊ dla su dulcedūbre ⁊ veremos la hermosura dela su gloria ⁊ la hōrra del su real poderio. ¶ Dize bernardus. O ome mezq̄no ⁊ ciego no es maldad ni enemiga sobre la tuya q̃ juras ⁊ pjuras. ⁊ por muy mala riq̃za das tu anima al diablo la que nr̃o señor redimio por la su sangre pciosa destruyas ⁊ cōfūdes tu ꝓximo: niegas a iesu xp̃o: pierdes tu vida pdurable: renūcias dios biuo ⁊ verdadero ⁊ ganas muerte por siēpre. Mejor te seria ay mezquino q̃ no fuesses nascido q̃ el dia del juyzio negarte ha la vdad acusarte ha la tu cōciēcia q̃ tu cegaste cōdenar te ala sangre de iesu xp̃o q̃ despreciaste ⁊ el tu ꝓximo q̃ dañaste iurādo cōtra el falso testimonio: la vida perpetua no te recibra q̃ la partiste de ti por pecunia. ¶ Dize anselmo. mezq̄no porq̃ aborreces semejāça de aq̃l cuyo nōbre tienes: porq̃ no temes ser fijo de aq̃l la presencia del q̃l fiede alos omes: porq̃ q̃eras murar cō aq̃l por siēpre porq̃ no puedes vn poco si al q̃ no catar ni ver. O pecador delos pecadores a quiē sigues a sierpe antigua a dragō malo ⁊ lleno de venino: si tu viesses el q̃ sigues sin dubda fuyrle yas ⁊ mas no le seguirias: mas ētōce le veras sin dubda q̄ndo no podras del fuyr. ¶ Dize augustinus. seguir al diablo es ayuntar pecado sobre pecado. E aq̃l q̃ ayūta pecado sobre pecado ayunta ⁊ faze soga cō q̃ sea ligado. ¶ Dize sāt augustī Pues xp̃s me redimio no me vēdere por q̃ yo q̃ fue redemido por sangre otra vez sea vendido: ētōce es el ome vendido q̄ndo mortalmēte peca: que otra vez cōuiene que sea redemido de poder del diablo. ¶ Dize gregorius. Todo aquel que desampara la via dela verdadera dios en a ssi como quien cahe en pozo o en foyo. E por apetito de cada dia ⁊ por costumbre de malos des apremiado: ensangosta la boca del pozo que no puede ende salir. ¶ Dize hugo. Menaza nos iesu christo ⁊ no le tememos: prometenos ⁊ no le creemos: falaga nos ⁊ fazemos nos peores: q̃ nos promete iesu xp̃o vida perdurable ⁊ cō q̃ nos menaza conel fuego del infierno co-

mo nos falaga esperando nos por su mi/sericordia. E no nos prometeni nos espe/ra porque nos destruya: mas que nos cō/uertamos ⁊ amonesta nos: empero la ma/la volūtad fecha es cueua ḋ ladrones ⁊ casa de malos negocios ⁊ establo de pa/tarias. ¶ Dize bernardus. Si algo sabes sapas coraçon si has contigo la lūbre de/los ojos dexa de seguir las cosas que son ⁊ mezquinas de seguir. E fazen mezq̄/no al que las sigue. bienauenturado en a/quel el que no va en aquellas cosas q̄ con/fondē ⁊ apesgan las otras buenas cosas mantenidas ⁊ ensuziā las cosas de amar: ⁊ atormentan las cosas perdidas. ¶ Di/ze bernardus. Tres omēs pueden biē fa/blar. El pmero que sigue la carne. el segū/do que sigue el mūdo. el tercero que sigue el diablo. El quarto ha entre nos q̄ siga a dios ⁊ no puede auer. los primeros son golosos ⁊ luxuriosos. los segundos sober/uios ⁊ de vana gloria. los terceros cobdi/ciosos ⁊ auarientos. los quartos muy ra/ros ⁊ pocos son.

Capitulo. ix. dela tenta cion.

La tētaciō segū dize sant au/gustin es manera ḋ vsar en virtud. ¶ Dize augustinus El deleyte o tētacion ā quiē no es consentido no es peca/do mas es materia de virtud. ¶ Dize au/gustinus. Muy peligrosa tentaciō es no ser omē tentado de alguno tentamiento: q̄ vienē por ellos muchos males. Lo pme/ro que no vee omē nin sabe conoscer. Lo se/gundo no sabe soffrir ninguno mal ni tē/tacion si le viniere. El tercero despreciamiē/to delos otros. El quarto non saber o/brar ni conoscer las cosas que se deuē fa/zer. ¶ Dize gregorius. Por esso eres tēta/do que seas fuerte ⁊ sepas vsar en bien. Eres tētado porq̄ tu q̄ no te sabias q̄ te co/noscas. ¶ Dize jeronimus. ciertamente el diablo nūca q̄da de lidiar cōtra el iusto q̄ el tēpla cō dolor del cuerpo tal cuyta ⁊ a/mengua enla volūtad: abiua la iniuria ⁊ abiua el coraçō: dale talēte de mal retraer E si el omē contra esto fuertemente lidia to/do se mēbra en alabança ⁊ en seruicio de di/os: que nunca dios dexaria el omē ser ten/tado sino porq̄ quiere que vēga a el muy puro ⁊ iusto. ¶ Dize gregorius. cada dia tienta el diablo al omē porq̄ si al q̄ no por enojo lo pueda vencer. ⁊ porq̄ pueda ven/cer las voluntades deuotas ascondese ⁊ ē/cubre a si mismo so semejança de virtud ⁊ ⁊ muchas vezes en el tiempo dela necessi/dad cumple el diablo al omē el negocio de su voluntad: ⁊ a quellas cosas pone ante el ojo del omē a que vee que mas es la su voluntad inclinada porque por semejāça de virtud le pueda vencer. ¶ Dize grego/rius. Si nos de grado regebimos el comi/enço dela tentacion mas cruelmente sere/mos despues traydos ⁊ vencidos en mu/chas malas tentaciones. ¶ Item assi co/mo el ojo del ciego en ceguedad ⁊ no pare/ge ni se puede departir entre el ciego ⁊ el q̄ vee sino quando viene la lūbre: assy enel moço no aparesce el pecado fasta q̄ vēga enel tiempo dela mayor edad. ¶ Dize leo papa. Nūca queda el enemigo ātiguo en semejāça de angel de luz tener en cada lu/gar lazos de tentaciones ⁊ trabajar en q̄l/quier manera que pueda corromper la fe delos que creen: ⁊ conosce a los que cō fue/go de cobdicia ⁊ alos que da fuego ḋ glo/toria ⁊ en que meta veneno ḋ luxuria ⁊ sa/be el que puede turbar por pesar ⁊ lloro: ⁊ el que puede engañar por gozo: ⁊ el que puede apremiar por miedo: ⁊ los que pue/den enartar por marauillas sabe ⁊ conos/ce la costumbre de todos sus cuydados ⁊ pensamientos: escodriña los talantes de cada vno: ⁊ ē aquel lugar se trabaja mas E cata razones por empeçer do vee omē mas fuerte estar enlos buenos negocios. ¶ Dize bernardus. El nuestro mal ene/

migo no ha ningũa fortaleza sino lo que toma de nos fallando nos flacos. ¶ Dize ysidorus. por grand pro τ por vicio de dios es tentada la voluntad del iusto por muchas tentaciones τ daños. ¶ Dize ãbrosius. La presencia de dios buena guarda mas fuerte τ mas espessa deue ser enel lugar do los muros fueren mas flacos.

¶ Dize ysidorus. Grand pro es del sieruo de dios ser tentado despues del su conuertimiento: que por el seguimiento dela tentacion tenga el coraçon apercebido pa soffrir τ estar fuerte contra la tentaciõ de los pecados. E muchas vezes despues q̃ son conuertidos a vn que no quieren suffrẽ tentacion de luxuria po no lo suffren por deñamiento: mas aprueua porque siẽpre esten apercebidos cõtra el enemigo: pero que no consientan enel pecado.

¶ Capitulo. xx. delos hereges.

Los hereges no son llamados a tuerto τ sin razon sin piedad. Ca por error ðmala sentencia τ falsa son partidos dela verdad. ¶ Dize gregorius. Quiẽ son los hereges sino los que dexan la yglesia de dios τ escojẽ compañas apartadas τ malas. Onde los hereges maguer cumplan la ley τ la profecia pero no son por esto christianos ni catholicos a dios ni en sus ayuntamiẽtos.

Aqui fenesce la segunda parte que fabla delos pecados.

¶ Item aqui comiença la tercera: que fabla delas virtudes dela theologia. que sõ affirmamiẽto τ rayz. E hay ẽdla siete capitulos.

¶ Capitulo primero. de como deuemos guardar la fe.

La fe endereça a nos el verdadero τ alto señor creyendo τ affirmando: τ mediãte la fe es la anima ẽdereçada τ renouada. ¶ Dize aymõ Fe es confession dela sancta trinidad: fundamento fuerte de toda religion: τ por la qual creemos firmemente lo que no podemos en ninguna manera aqui ver. ¶ Dize augustinus. que es fe si no lo veemos τ creemos porque conozcamos τ no conoscamos porque creamos. ¶ Dize bernardus. Departimiento de caridad es muerte dela fe que no faze omẽ derecho: o acabado la fe derecha que no obre segund amor τ caridad. Nin la obra maguer sea buena sin fe no faze el coraçon nin el omẽ iusto. ca sin fe no puede ninguno fazer plazer a dios τ dios no plazera a el. ¶ Dize bernardus. qual cosa no falle la las cosas que son sin tañimiento comprehẽde cosas sin conoscimiento: τ cõprehẽde las por muy grand sabiduria τ encierra enel su deuoto ser toda la sancta trinidad: τ fielmente puede dezir creo la bienauenturada τ perpetua trinidad τ tengo enella fe: τ creo lo que no puede caber enla voluntad. E cierto ante todas las cosas. Deuemos demandar τ creer la fe. ¶ Dize gregorius. Assi como los ramos del arbol se secan sin virtud dela rayz. assy qualquier buena obra es cõtada τ tenida por nada si la fe es departida. ¶ Dize bernardus. Que pro no faze si no somos ayuntados al nuestro redemtor por fe τ somos departidos del por las obras. entonce somos fieles verdaderamente quando lo que prometemos τ dezimos por palabra complimos por fecho. ¶ Dize ysidorus. No puede venir a verdadera buena andança sy no por fe. E assi bienauenturado es aquel que bien cree τ bien biue τ derechamente cree τ guarda la fe verdadera. ¶ Dize ysidorus. No tan solamente deues creer lo que nos por nuestro seso dela carne conos

cemos: mas avn deuemos creer lo q̄ por el entendimiēto dela mente catamos lo q̄ es dios ¶ Dize ysidorus. Los amadores deste mundo alas vezes lidian por la fe y fazē pro a otros. E ellos en si estā enbueltos en amor terrenal que no hā cuydado delas cosas celestiales: mas tan solamēte defienden la fe por palabra. ¶ Dize augustinus. Si creyēdo amamos lo que no veemos tanto mas lo amaremos desque començaremos a ver.

Capitulo segundo. dela esperança.

Esperāça endereça y guarda y guia a ombre ala muy grand alteza faziendo bien y auiēdo siēpre en dios buena esperança. E por ende el anima es desembargada. ¶ Itē dize hugo. Esperança es fiuza delos bienes q̄ avemos a recebir d la gr̄a de dios y por buena consciencia. ¶ Dize augustinus. Esperança es fiuza dela buena andāça q̄ ha de venir dela gr̄a de dios: y por buenos merescimientos no es esperança: mas puede ser dicha presūciō. ¶ Dize gregorius. Quien despreciа seguir los mādamiētos y las obras de iesu christo: por qual locura espera venir alos gozos dela su claridad. ¶ Dize gregorius. Dios es venino y cruel q̄ si tan solamēte fuesse venino despreciar le yamos. E si tan solamente fuesse cruel desesperariamos. ¶ Dize gregorius. Quien por el pecado desespera mas cae por la desesperāça que por el pecado: y es peor que ningū otro pecado. ¶ Dize gregorius En vano piēsa de esperāça q̄en desprecia temer a dios en sus obras. Dize bernardus. Tā grāde es la esperança delos iustos y tā grād alegria hā en ella q̄ no puede en todo el mundo ser cobdicia q̄ sea cōparada a esto: nīn la buena esperāça podra ser sin alegria. ¶ Dize bernardus. qualquier cosa que sea de fazer y no de fazer: y q̄er q̄ sea de sofrir y de cobdiciar: señor tu eres mi esperāça: aq̄sta es vna mi cosa sobre todas otras promissiones aq̄sto es razō de todo mi esperamiēto aq̄sta es intenciō de mi coraçō. esta esperāça es puesta enel mi señor: todas las cosas por ti menospcie y no las tēgo mas q̄ por estiercol. q̄ tu mismo señor eres en my sola esperāça si galardones son a mi pmetidos: por ti señor los espero aver: sy tentaciones malas cōtra mi fuerē yo señor en ti esperare: si el mūdo cōtra mi fuere: sy el mal enemigo cōtra mi se ensañare: e si la carne mucho cobdiciare yo en ti esperare.

Capitu. iii. dela caridad.

Caridad endereça a ōme y aguiale al muy alto biē desseando y amādo el biē. y por caridad el anima es acabada. ¶ Dize augustinus. caridad es amar ōme d coraçō a dios amor de si mismo y amar a su primo por amor de dios. ¶ Dize augustinus caridad es amor de dios y de su primo. do es caridad no fallece ningūa cosa de biē ¶ Dize bernardus. caridad d libertad remueue la pereza: no siēte ningū trabajo: no demāda galardō: empero mas costriñe q̄ todas las otras cosas: q̄ ningū miedo no amenaza assi ningū galardō ni plazer en vida assi ninguna iusticia demāda: ni q̄ere assi. Dize bernardus. muy dulce y blādo comer es caridad: q̄ alivia los cāsados: afuerça los flacos: alegra los tristes: farta y prouee los fambrientos: alegra los fartos: y en la fin faze muy blādo el yugo dela verdad. y la carga faze muy liuiana. ¶ Dize bernardus. o q̄nta buena madre caridad q̄ si q̄er mantēga los flacos y los ēfermos si q̄er mañana de vsar alos criados en ella: si q̄er cōprehēda los malos a cada vna muchas cosas diziēdo y dando a todos amando como a fijos: q̄ndo te reprehēdiere mansa: q̄ndo te falagare simple emplado same

te se encruelesa sin engaño falaga muy pa
ciēte se ensaña humildosamēte delo cria: si
recibe algū daño no se ensaña: esta es ma
dre delos angeles ⁊ delos omes: ⁊ no con
solamēte apazguo las cosas dela tierra;
mas aun las del cielo: esta es la q̄ plāto ⁊
ayūto dios al ome ⁊ recibalio el ome a di
os. ¶ Dize ysidorus. caridad no piēsa nin
gū galardō: es madre ⁊ tiene señorio d̄ to
das las otras virtudes. ¶ Dize bernar
dus. parece castidad ē deleytes humildad
en riqzas piedad en negocios verdad es
mucho fablar caridad nūca enel siglo pe
ligro. ¶ Dize jeronimus. asi como ningūo
puede venir de cobdicia sin carrera: asi sin
caridad no puedē entrar los omes enl rey
no de dios. ¶ Dize jeronimus. aq̄l ha v̄
dadera caridad q̄ ama a su amigo segū di
os ⁊ ama asu amigo por amor de dios: q̄
sin caridad ni lagrimas ni vigilias ni otra
v̄tud no puede saluar al ome. ¶ Dize gre
gorius. ¶ Caridad es soportando to
das las cosas cōtrarias q̄ eneste mūdo a
caescē es benigna dādo de todos los bie
nes. ¶ Dize gregorios. vna cosa de cari
dad es de muy grā alabamiēto sy ome a
ma aq̄l q̄ es cōtrario ¶ Dize ysidorus. sin
amor de caridad no crea ningūo a biēan
dāça ni a buē acabamiēto venir: q̄ marty
rio ni prophecia sin caridad por nada es
tenido. ¶ Dize gregorius. no ama dios el
q̄ no ama su p̄ximo: ni ama su proximo el
que no ama a dios.

¶ Capitulo. iiii. dela sabi duria ⁊ delo entender.

Sabiduria es segū dize tulio
auer ombre entēdimiēto ⁊ co
noscimiento / ⁊ en saber las
buenas cosas ⁊ obrar las
⁊ las malas guardar se de
llas. ¶ Dize augustinus. sabiduria es
saber se ombre guardar delas assechan
ças del enemigo ⁊ de mal ombre ⁊ delas o
tras malas ocasiones q̄ acaescē por la cul
pa del ōbre. ¶ Dize boecio. no cūple con
solamēte catar ombre lo q̄ luego āte los o
jos aparesce: mas pēsar ⁊ entēder la fin de
las cosas. ⁊ esto es biē saber. ¶ Dize sene
ca. no qeras ningūa cosa mano a mano fa
zer: mas āte lo piēsa todo lo q̄ el sabio en
⁊ entēdido no dize ni cuyda fazer esto q̄ el
piēsa no dubda mas espera non sospecha
mas guardase. ¶ Dize seneca. el entendi
do no qere engañar ni puede ser ēgañado
¶ Dize seneca. si el tu coraçō entēdido es
tres cosas piēsa ⁊ ordena las cosas p̄sētes
cata ⁊ piēsa siēpre las q̄ puedē ⁊ deuē ve
nir: ⁊ acuerdate delas pasadas: q̄ quiē no
se recordo ⁊ no cuyda ēlas cosas pasadas
pierde la vida. E quiē no piēsa enlo q̄ pue
de o deue venir āda en todas las cosas co
mo desētēdido. ¶ Dize seneca. p̄pia cosa
es del entēdido ⁊ sabio examinar p̄meras
mēte el su cōsejo ⁊ no ser resvalado de lige
ro a cosas falsas ni se mouer luego a ellas
E del entēdido es saber biē mādar ⁊ go
uernar a si mismo. es quiē a si mismo bien
gouierna ⁊ endereça sabra gouernar ⁊ mā
tener vn reyno. ¶ Dize seneca. el sermō q̄
ha de dezir o vieres ante lo piensa. Dize se
neca. muy buena cosa en de seguir la carre
ra delos mayores si biē andā ⁊ siēpre de
ue ser escogido el bueno entre nos ⁊ tener
le siēpre ante los ojos. Dize ysidorus. El
saber del ombre entendido ⁊ sabio cata ⁊
piensa que no faga bien destēplado porq̄
dela virtud no passe al pecado.

¶ Capitulo. v. dela forta leza.

Fortaleza es soffrir cosas cō
trarias ⁊ de tristeza. Dize
augustinus. fortaleza es sa
ber pensar regibimiento de
los peligros ⁊ firmemēte so
ffrir los trabajos. ¶ Dize ysidorus. que
brātar el arteria dela soberuia cō estudio
de humildad ⁊ de paciencia. Grāo v̄tud
es si no dañas al q̄ te dañar pudieres mas. ⁊

grand fortaleza es si tu que recebiste el daño deuias de demandar: τ demas que podrías ende auer grand gloria τ bienes si perdonas aquel que podrías empeçer.

Capitulo sesto. dela temperança.

Temperança es refrenar los deleytes malos deste mūdo. Dize tullo. tēperança es razō diseñorio cōtra la luxuria τ cōtra todos los otros malos mouimientos dla carne. Es virtud τ honrra de toda vida τ amāsa miēto ð todas las tētaciones. ¶ Dize seneca. argumēto es de mēte bien ordenado si ombre puede estar de firme volūtad tā bien ēlas cosas cōtrarias como enlos bienes ql viene τ estar siēpre cōsigo no mēguādo ninguna cosa de su entēdimiēto. ¶ Dize seneca come memoroso q̃ tu cobdicia te dieres sobre a mesura porq̃ no vēga en ti beodez. E guardate q̃ en cōbite o en otro lugar ql q̃ r ni otra cōpañia no denuestes ni dañes aq̄llos q̃ a ti no semejarē. alaba atemplamente τ denuesta mas templado.

Capitulo. vij. dela iusticia.

Iusticia es vtud guardadera dla humanal τ buena cōpaña τ pa acorrer alos mezquinos. Dize tulius. ningūo q̃ teme muerte o dolor o mēgua o desterramiēto o q̃ antepone las cosas deste mundo alas celestiales τ ha miedo de perder las cosas temporales τ ama la folgança deste mūdo no puede ser iusto ¶ Dize jeronimus. aq̄l es vestido cubierto dela iusticia el que es cercado de toda pte de buenas obras. E no dexa ninguna pte de sus fechos desnuda pa el diablo. Dize sant agustin. la bondad infinita non es bondad. mas doble maldad. ¶ Dize ysidorus son algunos pecados que semejan virtudes τ no lo son. Ca alas vezes so semejança de iusticia fazese crueldad: τ es visto como virtud lo que es pecado. τ muchas vezes la iusticia si se faze sin mesura engendra crueldad. E la grand piedad faze ome ser dissoluto τ sin temor: τ fazer cosas que no deue. E el grād amor si mayor es que no deue passa muchas vezes a grā saña. E la grand mansedumbre engēdra peresa τ destruycion del cuerpo.

¶ Aqui fenesce la tercera parte: que tracta delas virtudes dela theologia que son firmamientos τ razones.

¶ E aquy se comiença la quarta parte: que tracta delas otras virtudes que nascen de aquellas. Ha enella. xvij. capitulos.

Capitulo primero. dela humildad.

Humildad es vtud por la ql ome se conosce: τ veyendo q̃ es desprecia se en si mismo. Dize tulius. Humildad es despreciamiento que algūd onbre faze a si mismo dla su grand alteza o estado: τ despreciamiēto del amor de si. Dize gregorius. quiē es sin humildad es ypocrita: τ quiē sin humildad qsiere ayūtar en si las virtudes es como quien quiere ayuntar el poluo con viento. Dize gregorius. humildad verdadera es por la ql ome a si ni a sus fechos no tiene en grādes cosas: τ alaba los fechos τ las buenas obras de otros sin engaño. ¶ Dize gregorius. aquel es humildoso τ sin pecado que no quiere paresçer entre los otros que enel pensamiento dela su voluntad no le semeja que alguna cosa sea ni vala. Dize augustinus. quantas vezes humildosamiētre en nro capitulo respondemos tantas vezes embiamos dardos contra el diablo.

¶ Dize gregorius. si nos queremos vencer lidiando ⁊ sacar los pecados de rayz ⁊ ganar ⁊ auer las virtudes ⁊ los dones d'l spiritu sctō ayamos verdadera humildad sin la q̄l las otras virtudes no podemos auer. ¶ Dize bernardus. humildad no se alça por alabanças ni se engaña por lisōjeria ca no es segura cosa mas loca poner thesoro ē lugar do no lo puedes sacar q̄n do quisieres. ¶ Dize bernardus. Ruego vos hermanos q̄ estudiedes es humildad que es fundamento ⁊ guarda delas otras virtudes ⁊ segū aq̄sta sola puede saluar las vras aias queremos ser humildosos syn ningū desprecio mēto: ⁊ q̄remos ser pobres mas sin mēgua ningūa ⁊ obedietes mas syn mādamiēto de otri ⁊ q̄remos ser castos mas sin magreza dela carne ⁊ non sin los deleytes. ¶ Dize seneca. humildad es estrella muy luziente: luz delas tinieblas: guardador de puerta resplādeciēte como llama ⁊ mostrāte dios rey delos reyes: el que no ha esta estrella ciego es: ⁊ andādo a palpando quiebra la naue ⁊ cae es medio de las ondas. ¶ Dize gregorius. grand virtud es humildad. Ca esta faze delos onbres terrenales celestiales: por esta podras quebrātar todos los lazos que el diablo tiene por las carreras porque pueda engañar los buenos. ¶ Dize basilius. humildad es quando alguno hermano pecare en ti si le perdonas ante que el se arrepienta. Onde humildoso no se ensaña: ni dexa los otros ensañar. ¶ Dize tulius. El humildoso no precia ninguna cosa. las honrras terrenales ⁊ se tiene por el postrimero ⁊ menor de todos. E s paresce ante dios cantando ⁊ rogando con cara conuenible. E como todas las cosas bien fiziere dize a mi señor sieruo soy sin ninguno pro ⁊ no tiene que ninguno bien ha fecho ⁊ encubre las virtudes de su anima: mas dios manifiesta sus obras / ⁊ acresciēta ⁊ ensalça los sus fechos: ⁊ faze le limplo ⁊ claro: ⁊ en el tiempo delos sus ruegos da le lo que le demanda. ¶ Dize augustinus. la consciencia del sieruo de dios siempre deue ser humildosa ⁊ triste. ¶ Dize augustinus. los verdaderamente humildosos sy algunas vezes reciben sin derecho denuestos / como suele a vezes acaescer por esto son fechos mas humildosos: ⁊ dizen que mas de aquello merescē ellos. ¶ Dize augustinus. este es el nuestro bien complido acabamiento que nos tēgamos por muy menguados. Item dize sant juan crisostomo. humildad es puerta d' dios: ca muchos por soffrir denuestos ⁊ males entraron en la cibdad de dios. Miedo ⁊ humildad sobran todas las otras virtudes. ¶ Dize bernardus. sobre todas las cosas pugna en auer humildad. Ca esta es alteza ⁊ acabamiento delas otras virtudes: ⁊ porque podras sobir ala alteza de acabamiēto. ca los mandamientos derechos non se pueden complir en otra manera sino por humildad. ¶ Dize augustinus. humildad faze los onbres semejar alos sanctos angeles. ¶ Dize gregorius. do reyna soberuia o ypocrisia no ha lugar humildad E no cōuiene a ninguno sin humildad esperar perdon. ¶ Dize gesalaciano verdadera humildad ⁊ verdadera obediēcia nūca fueron sin castidad ni podrian ser: q̄ segund que el fuego no puede ser sin calentura ⁊ sin resplandor / anssi castidad sin humildad ⁊ syn verdadera obediencia non puede ser. Ca humildad es guarda dela castidad.

Capitulo segundo. que fabla dela paciencia.

Paciencia es virtud de soffrir denuestos ⁊ las cosas contrarias. o es remedio de las cosas que fazen syn derecho. ¶ Dize gregorius. Paciēcia verdadera es soffrir denuestos o males de otri ⁊ contra aquellos que los fazen ⁊ dizen no ser mouidos en ninguna

mala maña. Dize gregorius. si alguno a ti fiziere mal no seas despues ayrado cõtra el: mas deues te del doler porq̃ el dios yrado cõtra el. ¶ Dize gregorius. q̃l es cada vno en si el damas q̃l fecho le denuesta ⁊ alaba. Dize gregorius. aq̃l es verdaderamẽte paciẽte q̃ es q̃brãtado ⁊ puado por cosas cõtrarias ⁊ empo no es por eso partido dela verdadera esperãça. Dize gregorius. cõcordia ni algũa buena cõpaña no se puede guardar sin paciẽcia ende si se departẽ las cosas q̃ son jũtadas como en vn cuerpo: o se rõpen todas q̃ebra el q̃ sõ vnas virtudes q̃ sin otras no pueden ser: ⁊ si son no son acabadas. ¶ Item dize. tãto es la esperãça en dios: ⁊ mas fuerte q̃nto alguno mas fuertes cosas resçibe por su amor. Dize ysidorus. si aq̃ fueremos q̃brantados por algũos tormentos vernemos por ende enel dia del juyzio purgados: ⁊ entõce sõ a los justos ordenados gozos perdurables. Quãdo esta p̃sente vida son prouados por algũas tribulaciones. ¶ Dize gregorius. de grado en paciencia sufrira algũo o denuesto: o el mal q̃ le fazẽ si se remẽbrare si por ventura a vn ha d̃ ser algũa cosa en que quiera ser sofrido. Dize hugo. Porque tu desprecias el tu maestro: no sabes como el rey d̃l cielo es señor del mundo: fue en tierra atormentado delos caualleros: ⁊ xp̃o tomo la cruz por tus pecados ⁊ no por los suyos: ⁊ tu despreci as la disciplina ⁊ el no ouo verguença ser atormentado ante todo el pueblo: tu desp̃cias desnudar te ante tu maestro: dios es acusado ante los caualleros ⁊ calla: por dar a nos enxemplo de paciencia: tu eres acusado delos tus malos pecados ⁊ quieres te defender porq̃ des enxemplo de maldad ⁊ de malicia a los hermanos: ⁊ porq̃ muy pecador te paras contra el spiritu sancto que aquel se para contra el spiritu sancto: ⁊ esta contra el spiritu sancto que contradize la ṽdad. ¶ Dize bernardus. quien no guardare paciencia perdera la su anima: cata ⁊ piensa enlas obras del n̄ro señor que fue atormentado por açotes: coronado de espinas: llagado de clauos ⁊ puesto enla cruz ⁊ farto de fiel ⁊ de ayedo ⁊ de muy malos denuestos: po oluidãdo todos los dolores ⁊ desonrras dixo: padre tu los perdona. ¶ Dize bernardus. cata que no perezcas por mengua de paciencia: mas suffre las cosas por amor de aq̃l q̃ sufrio por ti otras mayores q̃ paciencia: no seria ninguno sin fructo. ¶ Dize bernardus. Señor iesu xp̃o todas las cosas diste a mi tu eres mi espejo de soffrir: tu eres my galardon de soffrir: tu enseñas las mis manos a lidiar: dãdo me enxemplo dela tu sãcta virtud: tu eres my caudillo ⁊ my bien despues del vencimiento tu me coronas: señor por presencia dela tu majestad esta vna cosa de estas dios me esciende muy fuerte ⁊ me esfuerça. E por vna destas cosas me tiras a ti marauillosamente: cada vna destas es fin ⁊ razon de me traer a ty pues que es assi lieua me en pos de tu q̃ de grado te sigo ⁊ de grado morare cõtigo. ¶ Dize bernardus. no ser om̃e sofrido es perdimiento del anima. E por ende aquellos que no fueron sofridos peresçieron.

Capitulo. iii. delos castigos de dios.

El castigo de dios al alma si sabiamente es sofrido: faze al om̃e salir d̃los pecados. Dize jeronimus. Muchas vezes da dios al pecador feridas porq̃ se castigue ⁊ se emiende: mas en ningũa manera no podras aq̃llos q̃ non se castigã por las penas p̃sentes porq̃ no serã enlos tormentos q̃ despues hã de auer. Por ende doble pena ⁊ daño sera a ellos. la vna aqui: ⁊ la otra enel otro mũdo. Onde dize sobre vna palabra: quebrãta los señor por doble pena aq̃ ⁊ esta que es por venir. ¶ Item dize jeronimus. Veo dios algunos que se non quieren castygar por su voluntad / ⁊ castyga los el por

castigos ẽ cosas muy estrañas cõtrarias
a ellos z a otros: sabe q̃ podria mucho pe
car z apremia los por efermedad del cuer
po porq̃ no pequẽ. E porq̃ les vẽga ende
mayor salud q̃ no si fuessẽ sanos z despues
yr en perdiciõ. z la visitaciõ de dios a las
vezes es por biẽ z a vezes por mal. Dize
jeronimus. Visita nos señor cõla tu salud.
Dize el psalmista. enel tiẽpo dla visitaciõ
peresceran. Dize el oñe pecador no deue
murmurar ni mal traer enlos castigos de
dios: q̃ por el castigo muchas vezes es el
oñe emẽdado: z cada vno puede mas sy
na z mejor lo q̃ demãda sy los sus males
pricie de si: porq̃ sea del dado digno z buẽ
galardõ: onde no sepa ni q̃era murmurar
el q̃ algũ mal suffre z crea z tenga q̃ dere
chamẽte lo suffre por la su fe: z el lo recibe
de aq̃l de q̃ todos los iuyzios son buenos
z derechos: q̃ el q̃ suffre algũos peligros
z tormẽtos z murmura contra dios no es
sino q̃ acusa la iusticia de dios z el q̃ cono
ce q̃ aq̃llo q̃ suffre q̃ lo recibe de iuez dere
chero maguer que no sepa porq̃ lo recibe
por esto es iuzgado porq̃ acusa assi mismo
z alaba la iusticia de dios. Dize augusti
nus. q̃ndo de dios algunas penas recibi
mos si las soffrimos cõ paciẽcia z damos
por ello gr̃as a dios homildosamẽte ma
guer q̃ seamos malos z pecadores recibi
mos porende perdõ. z si somos buenos a
uemos porende mas ayna buena andãça
z la vida durable. Dize augustinus.
Lo q̃ faze la lima al fierro z como el for
no purga el oro z el tormẽto al grano assi
la tribulaciõ a oñe iusto. Dize augusti
nus señor si ante los ojos pusieremos las
males q̃ nos fazemos z las llagas q̃ rece
bimos no es tãto el mal q̃ recebimos co
mo lo q̃ merescemos: señor si tu apremias
la tu mano sobre nos dãdo nos algũ tor
mẽto luego prometemos fazer lo que deue
mos. E si nos tiras salud del cuerpo no fa
zemos lo q̃ prometemos. Si nos firieres ro
gamos te q̃ nos perdones: z si nos perdonas
otra vez somos tornados enel mal: por q̃
no nos fieres: si nos viene algũos males z
daños rogamos q̃ nos des tiẽpo de peni
tẽcia. E si la tu misericordia z merced nos
acorre despreciamos la tu paciẽcia que nos
perdono: z avn no es la llaga ala enferme
dad sana: z ya la mente desagradescible
no se acuerda delo q̃ recibio: si tu por mise
ricordia ayna nos oyes acostũbramos nos
a fazer pecados: si tarde nos oyes por n̄ros
males merescimiẽtos luego murmuramos
Dize ysidorus. toda llaga o dolor q̃ da di
os: o es purga dela p̄sente vida: o emiẽda
o es comienço dla pena q̃ ha de venir por
siẽpre: q̃ sõ algũos q̃ aq̃ enesta vida comiẽ
çã las penas z durã por siẽpre despues.
Onde dize n̄ro señor por moyse. encẽdido
es el fuego en aq̃l q̃ ha la mi yra: z ardera
fasta la postremeria del infierno. Mas cõ
tra esto dizẽ algũos: dios no da doble pe
na a vno. E no entiẽdẽ ni sabẽ lo q̃ escrip
to es como el n̄ro señor libro el su pueblo
delas penas de egypto z de destruyciõ: z
dio pena perdurable alos q̃ enel no creye
rõ. Dize n̄ro señor. los q̃ yo amo castigo.
E reprehẽdo los en cinco maneras: acaescẽ
eneste mũdo tormẽtos z penas por guar
da delas buenas virtudes que son enel õ
bre: z aq̃lla soberuia dela carne no la pue
de oñe vencer ni templar: assi como vino
a sant pablo. O acaescen porque alos iu
stos sean acrescentados sus buenos meres
cimientos: assi como vino a job. O acaes
cen por castigo delos pecados en q̃ oñe
esta: assi como a maria hermana de moy
sen. O acaescẽ a gloria z alabãça de dios
como fue enel q̃ nascio ciego. O acaescen
por comienço dla pena q̃ siẽpre ha de auer
Dize gregorius. cõsiderãdo la fin dlos
malos es cõsolaciõ dlos buenos: q̃ q̃ndo
los iustos piẽsã z catan el mal q̃ viene en
cabo de su muerte z delo q̃ les es despues
apercibe alos q̃ lo no tienẽ por nada q̃les
quier cosas contrarias que eneste mun
do passan. E porende vayan agora los

malos ⁊ cumplen los desseos de sus delegtes ⁊ enla fin sentiran ⁊ avran confondimiento que mientra mal biuieron ⁊ amaron ⁊ merescieron muerte: los buenos ⁊ iustos son aqui apremiados por tormentos que no han de durar sino muy poco: porque por ende será aqui apremiados ⁊ no fagan maldad aquellos que el padre de piedad quiere ⁊ guarda para la su heredad. Onde agora enneste mundo es el iusto apremiado ⁊ castigado por batimiento de disciplina porque sea perciba al patrimonio de la heredad perdurable. E el omne sin ninguna piedad es aqui todo enbuelto ⁊ complido en sus delegtes: que quanto le abondan los bienes deste mundo tanto mas le son negados los del otro. ¶ Dize gregorius. El que es sin piedad ⁊ malo apresurando se ala muerte biue ⁊ vsa en todos los delegtes dela carne. Ca assi el ganado o el animalia que es para matar es dexado andar por fartos pacimientos ⁊ abondosos. E assi por el contrario el iusto ⁊ bueno es refrenado ⁊ partido dela alegria ⁊ plazer delos delegtes deste mundo que han de perescer: que assi que el buey que es dado para el trabajo es defendido enel yugo. alos iustos enesta vida son les negados los bienes terrenales. Assy como el phisico non otorga todas las cosas alos enfermos de quien ha esperança de vida: alos malos han las cosas que eneste mundo cobdician: assi como alos enfermos que son desesperados de vida son les otorgadas las cosas que cobdician del phisico. ¶ Dize gregorius. O quanto es de maravillar quando los vnos por carrera muy aspera van a tierra ⁊ a puerto de salud. E los otros por carrera ⁊ por prados muy delectables van a lugar muy fondo ⁊ complido de todo mal onde florezcan aqui los malos ⁊ quitos del bien ⁊ dela heredad perdurable. ⁊ los iustos guarden a si mismos: en todas las sus obras piensen ⁊ teman ser iustos de dios. ¶ Dize gregorius. Alas vezes despues dela prueva delas fuerças tan solamente sientan los pecados: mas aun castigan los tormentos de dios: que alas vezes quando los buenos son templados delos pecados acaesce les por su diuinal dispensacion ⁊ misericordia porque sean mucho alabados por la virtud que enellos ha. E quando son apremiados por algunos tormentos entonce son amonestados por derechos porque no sean engañados del engaño ⁊ del falago deste mundo. E mientra que somos enesta vida menester nos es algunas vezes ser apremiados por algunos quebrantos: ⁊ a vezes ser templados de algunos pecados: que ninguno de mientra que fuere en paz no puede conoscer quantas son las sus fuerças nin quanto podra aprovechar sino quando le vinieran las cosas contrarias. E mientra que fuere obre siempre en buena andança nunca puede bien entender ni saber el poder de su fuerça.

Capitulo quarto. del temor de dios.

El temor de dios faze a ombre que se guarde el anima de muerte ⁊ de mal temor. Onde dize sant ysidoro. El temor de dios arriedra el pecado del ombre ⁊ apremia el delegte. ¶ Item dize tulio: que muy segura cosa es quando onbre no teme a otro sino a dios. ¶ Item dize gregorius. En vano espera el bien que desprecia temer a dios en sus obras. E qualquier que aqui eneste mundo no teme a dios que es iusto ⁊ digno de temer non fallara enel otro la su misericordia quando le sera menester: ⁊ la mala voluntad primera non se convierte por temor non se puede partir nin emendar de los males que suelen fazer. ¶ Item dize sant Iheronimo. ¶ Ninguna otra cosa non guarda a nos ser quitos del peccado assi como el temor dela pena ⁊ el amor

de dios. ¶ onde dize enlos prouerbios de salomon. El temor de dios es comiēço de sapiencia τ de todo biē. El temor de dios arredra dl peccado. El que teme a dios to do bien le sera enla postremeria. El q̄ te me a dios no despoia niguā cosa del biē.

Capitu. del amor de dios

El amor de dios es entendi miento del coraçon por lo qual son apremiados τ mu ertos los deleytes τ pecados τ las virtudes τ las buenas obras son acreçentadas. ¶ Dize augusti nus. O que bienauenturado τ verdadero amor: del qual nasçe nobleza τ buenas co stūbres claridad τ limpieza de buē talāte τ alteza de buen entendimiēto deleyte de buenos desseos. ¶ Dize augustinus. Ni guna cosa no tan mansamente ni tan alta ni tan digna ni tā alegre como el amor de dios. E quando el amor de dios agora fu ere mayor tanto sera la su vision mas dul ce τ sabrosa τ mansa. E quando con mas yor desseo cobdiciamos tāto mayor nos se ra. ¶ Dize augustinus. el q̄ bien ama no trabaja: onde quieres tu no sentir el tra bajo piensa enla merced que has ende a uer. E assi qualquier cosa que sea enel mā damiento graue de fazer fazese liuiana a quiē la ama. ¶ Dize augustinus. Si los fijos deste mundo que es tiniebla τ noche con grand desseo τ con grand estudio cob dician τ quieren auer riquezas que hā de peresçer τ honrras q̄ han de perder: τ mu cho mas señor nos que somos tus siervos te deuemos amar por quiē somos fechos τ redemidos. Si vn ome ama a otro por tan grād amor q̄ auer puede vno al otro ser. E si la esposa por tā grād amor es a ylitada al esposo q̄ no puede sin el estar sin tristeza: pues por q̄nto amor τ por quāto pēsamiēto τ feruor la mi anima q̄ tu a ty desposaste en fe τ en esperāça τ en miseri cordia τ en piedad deue a ti amor. Señor q̄ eres dios vdadero τ esposo muy fermo so q̄ nos tāto amaste. ¶ Dize augustinus O señor iesu señor mio: el tu amor no es vagaroso los q̄ a el amā: no se entristeçen el tu amor no pereçe mas es durable la re mēbrança de ty es dulce mas q̄ la miel: el pēsamiēto en ti es mas sabroso q̄ otro co mer. fablar d ti es refazamiēto dl bueno: el tu conoscimiēto es muy buena cōsolacion la allegrāça de ti es vida pdurable: el pēsa miēto de ti es muerte ppetua. ¶ Dize au gustinus. la razō porq̄ es dios de amar el mismo es q̄ fue mesurado tāto por nos q̄ fue sin mesura τ es de amar por doble ra zō: porq̄ es mas derecho q̄ otra niguā co sa: τ por niguā cosa no se puede amar con tā buē fruto. Dize augustinus. quiē a my tā solamēte en vna palabra me fizo τ ē re faziēdo me dixo muchas cosas τ fizo ma rauillas muchas: τ suffrio muy crueles co sas. τ no tā solamēte crueles mas muy fu ertes τ no dignas. Pues q̄l cosa dare yo al mi señor por tātal q̄ el me dio: enlo p̄me ro dio me a mi mismo: enlo segūdo dio a si mismo: τ dādo a si mismo dio me otra vez a mi q̄ era ya sieruo d otri por mi misma cul pa: onde dado a mi mismo por dos vezes quiso me el a my dio pues q̄l dare por sy mismo q̄ si mill vezes yo me le pudiese dar no so yo a respeto d dios mi señor. τ porē de sin mesura deue de nos ser amado. Di ze augustinus. señor tu eres mi amor en q̄ yo mucho fallesco magger q̄ muy fuerte sea. señor tu taniste el mi coraçō con la tu palabra τ amo te: τ el cielo τ la tierra τ to das las otras cosas q̄ y sō τ de todas las otras ptes me dizē q̄ cada dia ame a ti: o fuego de gr̄a q̄ siēpre ardes τ nūca mueres o amor de dios vdadero mio señor ēciēde a mi enel tu amor: señor cōtinēcia mādas τ da a q̄llo q̄ mādas τ pmetes τ mādes lo q̄ tienes por biē. Dize augustinus q̄n to cresce el amor de dios en my tāto cresce la claridad τ la fermosura: o mia mi ani ma. τ porq̄ cariosd ra fermosura τ clari dad dl alma si la yo amare sere claro τ lipio

mas menester es q̄ no me encienda ⁊ q̄ me
guarde de yra ⁊ de desamor porq̄ no pier
da lo q̄ de dios resçebi aq̄llo entiēde en my
por su fecho claro ⁊ limpio. ⁊ por ende sere
claro porq̄ aq̄l señor me ame. ¶ Dize au
gustinus. Señor mēbrar me quiero de to
das las mis suziedades ⁊ pecados passa
dos ⁊ de todas las corrupciones carnales
dela my anima no porq̄ yo las ame: mas
porq̄ me repiēta ⁊ ame a ti: ⁊ por amor fa
go esto q̄ tu eres dulcedūbre biēauētura
da ⁊ segura ⁊ adolesca a mi. ¶ Dize au
gustinus. Señor aq̄l te ama menos q̄ a
ma otra cosa contigo ⁊ no por tu amor.
¶ Dize augustinus. ama el tu señor dios
tāto q̄ sea sin mesura. ca el sin mesura nos
amo. ¶ Dize jeronimus. El sācto ⁊ vda
dero amor ha cōsigo paciēcia: ⁊ el falso ⁊
el mal amor ayna es apartado. El amor
verdadero delo q̄ no puede no recibe nin
gūd solaz. ¶ Dize jeronimo. El amor sin
paciēcia ⁊ sin vdad aq̄sto ha siēpre consi
go q̄ siempre cuyda ⁊ cree aqui auer aq̄llo
que dessea porque ama no sabe ni conos
ce razon: muchas vezes pierde razō ⁊ en
tendimiēto: no sabe mesura ni puede otra
cosa sino aq̄llo q̄ ama ⁊ cobdicia. ¶ Di
ze jeronimus. Grand fuerça tiene cōsigo
el verdadero amor: ⁊ aq̄l q̄ verdaderamē
te es amado toda la volūtad del que ama
tiene a si apropiada. ¶ Dize jeronimus.
El amor vdadero lo que no puede no re
cibe ningūd solaz ni recibe algund reme
dio dela mengua. ¶ Dize bernardus. El
puro amor no es comer mercenario: q̄ no
ha esperança de galardon aquel a quien
sea dado ni atiēde ningūa desesperança.
¶ Bernardus. Del falso amor dize assy.

Amor tributoso que ningu
na otra cosa piēsas sino por
tir todas las otras cosas e
nojas todas las desprecias
⁊ pues eres abōdado todas
las cosas tienes en nada no quieres seme
jar el que tu eres no sabes mesura todas

cosas cōuenibles ⁊ o razō tienes q̄ so en el
⁊ todo torna era en captiuidad. Dize ber
nardus. Aquel es mayor cerca dios que
trae muchos al su amor. ¶ Dize bernar
dus. En el pecho frio no puede caber la
palabra encendida de fuego de amor. E
assi como el que no sabe griego no entien
diente la lengua griega: ni el que no sabe
latin no entiende la lēgua latina: assi la lē
gua del verdadero amor es mucho estra
ña a aquel que no la ama. ¶ Dize ber
nardus. O bien el yugo del verdadero a
mor ⁊ sancto que dulcemente prende quā
to gloriosamente enlaza quanto mansa
mēte aprime quāto deleytosamēte carga
quāto bienauēturadamēte quema quan
to fuertemente aprieta quanto sabiamēte
reprehende. ¶ Dize gregorius. Si la vo
lūtad fuere cō buena intēciō ⁊ fuere a di
os enderesçada: qualquier cosa que sea a
marga en esta vida todo lo tiene por dulce
Lo que es pena tiene por folgāça ⁊ cob
dicia pasar por muerte porque pueda ga
nar mas cōplida vida dessea morir en las
cosas muy baxas porque cūplidamente
pueda a las mas altas sobir. ¶ Dize gre
gorius. El buen amor esto suele tener sien
pre enel coraçon: que aquello que el pien
sa todos lo saben. ¶ Dize gregorius. A
quel que verdaderamente ama muchas
vezes el su coraçon es lleno de pensamien
to tanto que puede ver ⁊ conoscer de dios
quanto no podria fablar. ¶ Dize grego
rius. Alas vezes tanta es la fuerça del ar
dor del amor de simplicidad enel coraçon
que esse mismo coraçon non puede caber
ni entender quanto es lo que meresçio ha
uer: ⁊ aquellos solos supieron fablar de
los que de coraçon le amaron. ¶ Dize ā
brosius. amemos el muy alto bien en q̄ es
todo biē. ¶ Dize basilius. quiē ama a di
os ama los sus mādamiētos: ⁊ dios non
q̄ere tā solamēte ser amado por palabras:
mas por buē coraçō ⁊ por buenas obras
Dize hugo. el buē amor faze aq̄l que ama

como es el que es amado: ⁊ la fuerça de al amor es que seas tu tal como aquel que tu amas es voluntad. E por obras ⁊ anssy por vna semejança de voluntad eres trasformado en aquel. ¶ Item dize sant agustin. A su anima se q̃ el amor de dios es la tu vida ⁊ se q̃ algũa cosa biẽ amas eres trasformada ẽla su semejança.

¶ Capitulo quinto. dela passion del nuestro señor iesu christo.

La passion del ñro señor es remedio postrimero contra todos los encendimiẽtos.

¶ Dize bernardus. Leyendo ⁊ pensando enla passion de iesu xp̃o. quien sera tan delectoso q̃ non suffra: ⁊ quiẽ sera a tan malicioso que no se arrepiẽta: ⁊ quien sera a tan sañudo q̃ no se duela. ¶ Dize bernardus. O la my anima enardeçe por fuego de dolor sobre la contriciõ ⁊ quebranto deste sancto ⁊ iusto varõ ⁊ amable señor: el q̃l en tãta mãsedũbre fue atormẽtado ⁊ por tantas penas q̃brantado. ¶ Dize bernardus. Doler nos deuemos de aq̃l q̃ la su carne dio por ñro comer ⁊ la su sangre por nuestro beuer ⁊ el agua del su costado por ñro baño ⁊ el sudor dla sangre por ñra meleçina ⁊ la su anima por nuestra redẽciõ: ⁊ ensuziaron ⁊ escopierõ aquella cara mucho hourrada: en que los angeles han desseo de catar: ⁊ el que a todos da muy grand alegria ⁊ a q̃ todos los muy ricos ⁊ muy acabados ruegan. E firieron le enla su cara con las manos ⁊ por escarnio cubrierõ gela de vn velo. Quien podra pensar dignamente de quanta humildad fue ⁊ quanta piedad. ¶ Dize bernardus. O bienauenturada es aquella anima que a ihesu christo muy dolcemente amo: ⁊ todas las otras cosas cata ⁊ piensa cõ tristeza. ⁊ q̃ndo no vee enella aquel que ama no puede pensar en otra cosa ninguna. ¶ Dize bernardus. O buen iesu si tan dulce cosa es de llorar de ty quanto mas gozar se en ty. ¶ Dize bernardus. Aquel sea fincado enel tu coraçon que por ty fue fincado enla cruz. ¶ Dize bernardus. O tu ombre vee ⁊ piensa cõ los ojos dela tu voluntad: quanto es adubdo ⁊ tenido al tu redentor: vey el su espinazo que suffrio açotes: cata el sudor dela su sangre: piensa enlas desonrras delas palmadas: piensa los muchos tormentos dela corona de las espinas: los escarnios del escopir: el leuar dela cruz: ⁊ el poner dla cruz: los ojos llorosos: ⁊ el amarillescer dla cara: ⁊ el comer dla fiel: ⁊ el beuer muy amargo: la cabeça inclinada: el costado llagado: el dolor dela muerte: el clamor del dolor: las lagrimas dela virgen. los gemimientos delos apostoles: ⁊ todas las otras cosas q̃ por ty soffrio el rey delos reyes ⁊ rey de gloria: cata ⁊ piensa muy diligente mente las cosas todas que delante ty son puestas ⁊ cata sy puedes responder vna cosa por my. ¶ Dize bernardus. Mientra q̃ yo fuere sere acordado delos trabajos q̃ el piadoso iesu por mi suffrio: en predicando: en cansar en andando: enlos mucho orando: en lagrimas suffriendo muchos denuestos en fablando en escupiendo: ⁊ en otras muchas penas de clauos ⁊ de palmadas: ⁊ de otros muchos denuestos ⁊ males. Ay ay hermanos que el saluador delos captiuos es traydo ⁊ vendido el q̃ es gloria delos angeles es escarnescido: dios ⁊ señor de todas las cosas es atormentado: espejo sin manzilla ⁊ resplandor de vida pourable es escopido: vida delos estormentos es muerte. ¶ Dize augustinus. Rebuelue ⁊ piensa la vida del nuestro saluador desde el parto dela virgen fasta que fue puesto enla cruz ⁊ no fallaras enel signo que houo siempre señales de probeza. ¶ Dize augustinus. O muy dulce criatura que fezyste tu porque assy fuesses enclauado: qual fue la ocasion del

tu dolor. o iesu muy amado donzel que fe ziste porque assi fuesses mal trayado: qual fue la tu enemiga o el tu empeçimiento. yo so llaga e razō dela tu muerte e dolor. yo culpa dela tu ocasion: yo so merescimiēto dela tu muerte e comiençamiento: yo so el trabajo dela tu passion e tormēto de muerte. o condicion maravillosa de iuzgamiento: o ordenança de maravillosa e estraño menester. peco el malo e peno el iusto: lo que merescio el malo suffriolo el iusto: lo que peco el sieruo pagolo el señor. E lo que fizo el omē padescio lo dios. o officio de dios a descendio la tu humildad. quanta fue la tu benignidad: quanto fue el tu amor yo fize el mal e tu suffriste la pena: yo fize la soberuia e tu omillaste yo me fize muy grād desobediente e tu pequeño por grā humildad yo peque por garganta e tu so friste mucha fanbreza mi leno la cobdicia al arbol no cōvenible a el la tu caridad te truxo ala cruz: yo comi la cosa vedada e es sofriste la pena: yo me deleyte e me plogo con cua riente e engañante: e tu ouiste dolor de maria llorando. ¶ Dize geronimus. que mayor dolor ouo el nr̄o señor ēla cruz de sancta maria que era muy triste e quebrantada que dela passion e pena q̄ tan grande que soffria: onde dixo. mulier ecce filius tuus.

¶ Capitulo. vi. de amore proximi.

Amor segūd dize sant augustin es debdo natural del q̄l ninguno no puede ser quito. ¶ Dize sant agustin. ninguna cosa no puede ser quito. E dize sant agustin. ninguna cosa non puede ser mas fermosa ni mas apuesta q̄ virtud de amor o de caridad. E quanto mas mal nos fazen nuestros enemigos tāto les devemos mas amar en iesu christo. E por tal amor es a nos prometida vida perdurable. ¶ Dize augustinus. el nr̄o señor acrescento el amor suyo enla cruz. onde aquel que retrae denuestos e palabras desonestas ra como escopir enla faz de dios. E el q̄ no tan solamente por palabras mas por obra se esfuerça a fazer mal a su proximo es como dar palmadas a dios ē su cara. ¶ Dize augustinus. aquel cubre la cara del nuestro señor con velo quiē enduresce el su coraçon por mal querēcia cōtra el su hermano: e aql trae fiel e azedo al nr̄o señor enla esponja quien enel su coraçon propone palabras de engaño contra el su proximo. E aquel forado el costado del nr̄o señor con lança quien piensa o dize mal contra el su proximo. E aquel finca las manos d̄ nuestro señor iesu christo enla cruz quien muy de grado e festinoso corre al mal de su hermano. ¶ Dize augustinus. El amor infintoso envillesce el omē e faze le mal quisto delos omes e aborrescido. ¶ Dize augustinus. No ha cosa de que mas se confonde el diablo delos omes que si amaren los enemigos: el natural amor es complimiento de caridad. ¶ Dize ambrosius. Entōce amamos los nuestros proximos assi como a nos quādo no por dones ni por algos que dende recebimos ni esperamos: mas porque sō compañones e hermanos de nuestra natura los amamos.

Capitulo septimo. del castigo del hermano.

Dize basilius. No quieras amar al tu hermano con coraçon enfinto: ni le andes assechando por le empescer mientra quel das paz. Ca el omē engañoso dize palabras como pacificas e el coraçon piensa como engañe al su proximo. E por tales obras yra se cōtra nos iesu christo. onde el tu hermano tē lo por tu miebro. e si alguna vez fueres yrado cōtra el assi como omē la tu saña no la prolungas: mas de vn dia mas ama

e lo mate ala paz e tira toda la su saña de la su alma. ¶ Dize ysidorus. el que se departe delos hermanos e dela su cõpañia es priuado del amor de dios. Ca no puede a dios amar quien mal quiere a su xpiano o yerra al su proximo Ca christus es dios e ome. Onde no ama a dios q̃ mal quiere el ombre.

Capitulo. viii. del empiadamiento o piedad.

Empiadamiento o piedad es de quãdo ome se duele en los daños o menguas de su proximo e hermano. E por ende es enel su coraçon ẽgendrado vn tormento de dolor en dos maneras. Trae ome consigo la cruz apremiando el cuerpo por abstinencias: e doliendo nos del nr̃o proximo. ¶ Dize gregorius. Que mas es ome auer piedad e doler se en su coraçon que non dar limosna. Ca el que se duele en su coraçon da delo q̃ es suyo: e quien da la limosna no da delo suyo mas delo ajeno. ¶ Dize gregorius. el que ha dolor dela mengua o pobreza del otro trae la cruz enla voluntad: que no podemos en otra manera ser miẽbros de nuestro redemtor sino allegando nos a dios e auiendo piedad e dolor de nuestros ꝓximos. E en tanto es alguno acabado en quanto siente las menguas. E quando q̃er que acabadamente se duele del mẽgua do tiene en mucho menos aquello que da. E aquel que da las cosas de fuera: da de lo que no es de si. E quãdo ha dolor e piedad del su hermano da alguna cosa de si mismo. E por ẽde dezimos que mas es doler se de su christiano que no la limosna q̃ faze. Ca el que no se duele a vezes algũa cosa da: mas nunca verdaderamẽte se duele aquel que niega e no da lo que vee que es muy necessario a su proximo. Onde iuyzio sin misericordia sera aquel que no fiziere misericordia. ¶ Item dize iacobus apostolus. Sed amadores de hermandad e doled vos de vr̃os hermanos.

Capitulo. ix. de aquellos que quieren castigar los pecados ajenos

El que los pecados ajenos quiere castigar o reprehender conuiene le que sea limpio e quito de pecados.

¶ Dize gregorius. Limpio deue ser el que los pecados delos otros castiga. Ca el ojo que esta enbargado o cubierto del poluo no puede ver ni catar ni tirar las manzillas del otro: ni puede alimpiar la soya del otro la mano que esta cõlodo. Mas conuiene que primeramente sea alimpiada la mano que a otro alimpie. ¶ Dize gregorius exponiendo aquello que nr̃o señor dixo. El que de vos es sin pecado. &c. El nuestro señor demandando le que iuzgasse vna muger pecadora non dio luego iuyzio: mas primeramente inclinandose escriuio conel dedo en tierra: dando enxemplo a nos porque quando vieramos alguno ꝓximo errar non iuzguemos luego reprehẽdiẽdo le mas pẽsemos ẽ nuestra consciencia e escruuamos conel dedo nr̃o entendimiento e examinemos enla voluntad que es aquello que mas plaze a dios de nuestro señor o mas le pesa. ¶ Dize el apostol. Piensa siempre en ti mismo ante que otro reprehẽdas porque despues no seas tu tentado e reprehendido por esso o por peor. ¶ Dize el apostol. Primeramẽte fazed vos mismos e complid de vos iusticia: e de si que fueredes limpios yd todos iusticiar la culpa ajena. ¶ Onde dize el apostol. Yuan iuzgar los pecados agenos e los suyos dexauã sin castigo: mas tornese a sus consciencias: e primeramẽte castiguen los suyos e despues reprehẽdã los agenos. Item aquel sabe derechamẽte callar que ordenadamente sabe fablar: e aquel sabe ordenadamente fablar q̃ derechamente sabe callar. Ca castigar el sa

ñudo o grado en tiempo dela sañato dela
yra que no tan solamente las palabras a
genas: mas a si mismo a mala vez puede
soffrir en como quien da algunas llagas
o feridas al embriago que no las siente. ⁊
porque la enseñança o castigo vega al co
raçon del oydor deves le proponer cosas
conuenibles ⁊ en tiempo conuenible. Ca
muchas vezes si la buena obra en comen
çada ante del tiẽpo que deue pierde el biẽ
de su fin. E si las buenas virtudes mas q̃e
ren ser mostradas que no deuen peresceŕ.
Item quien en sy mismo bien pensare no
demandara muy a menudo que reprehẽ-
da en los otros: mas en si mismo fallara q̃
deue llorar. Item sobre vn cantico. En la
lengua del iusto aparesce aspera mientra
que reprehende o denuesta: mas trae cõsi
sigo ⁊ gouierna dulcedumbre lo qual no
quiere mostrar alos pecadores ⁊ ẽfermos
Mas ẽtre las cosas duras ⁊ asperas mu
estra otras mas blandas ⁊ mansas porq̃
s plega alos oydores. Item la lengua del
ypocrita en dulce ⁊ la voluntad ⁊ el pen-
samiento malo. ¶ Dize sant gregorio so-
bre vnas palabras. Sicut liliũ inter spi-
nas. ⁊c. En la yglesia no pueden ser malos
sin buenos: ni buenos sin malos: ⁊ bueno
no es quien no sabe soffrir los malos.
Item super ezechielem. Muy peligroso
en si alguno ha de dezir alguna cosa si pri
meramente no lo piensa como ⁊ que ⁊ a q̃
en deue dezir ⁊ las voluntades vergoño-
sas si en algunas culpas cayerẽ son de re-
prehender mansamente. Ca si muy aspe-
ramente fueren reprehẽdidas tienẽ se por
quebrãtadas mas que por castigadas. E
assi del contrario si las voluntades aspe-
ras ⁊ sin verguença fuessen mansamente
castigadas so caydos en mayores culpas
por el manso ⁊ liuiano castigo. E si las miẽ
te de verguẽña no fueren liuianamẽte ca-
stigados o reprehẽdidos en manera que
entre las otras ayan siempre cosas de cõ-
solaciõ podrian por el grand reprehendi-
miento o denuesto mano a mano caer en
desesperança. Item el castigado mansa-
mente da sienpre reuerencia al castigador
⁊ el apremiedo de muy grand castigo oni da
salud ni reuerencia. Item dize. El q̃ las
cosas agenas castiga primeramente vea
las lugares ⁊ piense que la saña del castigo
no sea mayor que no deue: porque passe
la manera ⁊ mesura del buen castigo ⁊ vẽ
gança: ⁊ no apremia mucho aquel que lo
deue guardar ⁊ mãtener. Itẽ: muchas ve
zes los rectores no sabios temiẽdo perder
la gloria humanal no osan ni quieren fa-
blar como deuẽ las cosas que no sõ de ca
llar. ¶ Dize augustinus. mala cosa es re-
prehender por sospecha aquel de quiẽ no
aparescen sino buenas obras: los malos
aman aquel que asconde la verdad: ⁊ ab-
orrescen al que reprehẽde diziendo verdad.
¶ Dize bernardus. Fecho so aborresciẽ-
te a aquellos q̃ me reprehendiã delos mis
pecados: ⁊ quise mal aquellos que deuia
amar. ¶ Dize augustinus. Por temor de
las mis maldades muchas vezes non fue
osado reprehender ni castigar las maldades
delos otros pecados. E por esso fue a
etor de muerte ⁊ culpado. ca el veneno que
pudiera sacar llamando no saque ni tire.
¶ Dize augustinus. Ningũo no deue de-
zir no so yo guarda de mi hermano. ca vn
omẽ deue en quanto en si es pesar ⁊ soffrir
q̃ como viere el tiẽpo ⁊ la ordẽ dl derecho
perseguir assi miẽgue en la disciplina. E si pu
edes ⁊ deues reprehẽder ⁊ callar es como
que cõsientes. Porende los q̃ fazen ⁊ los q̃
cõsientẽ son atormẽtados por ygual pena
¶ Dize jeronimus. El rector deue ser sa-
bio en callar porq̃ no diga las cosas q̃ no
se deuẽ dezir: ni calle las cosas q̃ no son de
uẽ callar. Dize ambrosius. aquel que no
ha en si que cõdẽne ⁊ iuzgue los errores ⁊
pecados de otro: ⁊ iuzgue aquel q̃ no faze
eso mismo ⁊ lo q̃ viere q̃ en en otro de ca-
stigar de si mismo q̃ lo asentẽcia por ello.
¶ Dize ysidorus. muchas vezes el pania

cipe derechurero se faze q̄ no sabe los males delos otros. ⁊ como q̄ no da nada por ello pero no porq̄ consiente enello. mas el perdido tiempo en que lo puede castigar: o fazer lo emēdar. Itē el q̄ qere verdaderamēte castigar ⁊ sanar la enfermedad dl hermano deue ante pensar como aquel q̄ cobdicia castigar amoneste humildosamente ⁊ de buen coraçon: ⁊ faziēdo lo por piedad ⁊ dolor en su voluntad porq̄ despues no sea el enesse mismo pecado tentado ⁊ reprehendido: assi como los buenos ⁊ spirituales esperā ⁊ les plaze la ēcomienda del pecador, assi los malos se alegrā encendiendo delos que pecan ⁊ yerran. ⁊ quanto es en si cuydan que nunca se pueden emendar ni ser sanos: ni inclinan sus coraçones a fazer misericordia / mas dizē ⁊ fazen siempre mal por soberuia. ¶ Dize ysidorus. Son algunos de malos q̄ mientra ellos no queren ⁊ desprecian ser castigados delos sus males mal trahen ⁊ denuestan las obras delos castigadores por alguno falso pensamiento: pecador ⁊ tienen por ende de auer solaz dela su enemiga si dixieron algunas falsedades porque puedan diffamar los buenos segund dizen las palabras de salomon. El malo ⁊ sin piedad los bienes dize ⁊ torna en males ⁊ pone manzilla a los buenos ay por aquel que desprecia emendar la su mala vida ⁊ que no queda de dezir mal delos buenos ⁊ muchos males fincaran en defender el mal en pecado. Otrosi son semejables contra el castigo delos buenos porque no se emienden de aquello porque despiegan ⁊ ayunten en si los pecados agenos porque no tan solamente por los suyos mas avn por los otros seā penados. ¶ Dize seneca. pugna en fuyr los tus pecados ⁊ no quieras cuydar delos pecados delos otros: nin seas escodriñador dellos ni reprehendedor: mas sey castigador syn denuesto en tal manera que estes alegre ⁊ sin yra al amonestamiento porque los oydores ayan ende plazer ⁊ dolor. ¶ Dize el philosopho. el coraçon del ome en generoso ⁊ noble: ⁊ no suffre bien señorio de otro sobre si. E ante le leuara ome por falago que por fuerça. La yra del perlado: o del rector turba el pecador. E la crueldad atormentale. Item la yra del perlado / o del rector da ocasion al malo ⁊ trahe el justo a saña.

Capitulo. x. de limosna.

Limosna es sancta cosa: acrescienta los bienes presentes: mata los pecados passados: cresce los terminos dla vida: ⁊ cresce el buen merescimiento: libra ome de pena: ayuntale alos angeles: departe le delos diablos: es muro muy fuerte del ome: que no se puede cōbatir de ninguna parte. Dize nro señor. De lo que yo do a ti da tu a mi: ⁊ el que ouiste dador avras galardonador. Item el que da limosna porq̄ se libre del enojo dl menguado ⁊ tan solamēte por fartar vna vez el fambriento pierde lo q̄ da ⁊ el merescimiento. Itē maguer des delo tuyo q̄ es piedad ⁊ dolor d voluntad ⁊ ayuno: po mejor es si co ello das lo ajeno que es todo aqllo que has a desamparar. Itē ayuno cō limosna es doble biē ⁊ merced: sin limosna es ninguno bien si la puedes fazer. ¶ Dize sant agustin. Limosna vale sin ayuno mas ayuno no vale sin limosna. ¶ Dize gregorius. Dar limosna no es perder mas guardar. E lo q̄ al pobre es dado no se da / mas enpresta se. E despues dize con grand ganancia. Ca lo que aq̄ es dado enel cielo es cogido cō ciēto doble. Dize gregorius. no puede la limosna redemir aql q̄ faziendo el mal ⁊ robando el pobre no deue de parescer ante la faz del nuestro señor. ¶ Dize gregorius. Son algūos q̄ quādo les demāda el pobre alguna cosa ya q̄ les qerē dar limosna dizē les primeramēte palabras malas ⁊ denuestos ⁊ sy le

faze obra de piedad pier de la gra de humildad cō sus palabras. Porēde deuiamos fazer biē por piedad: e dar limosna por humildad. Itē deuemos saber q̄ aq̄l q̄ q̄ere dar acabadamēte q̄ cō aq̄llo q̄ da al pobre o mēguado q̄ tome en si dolor de piedad. E q̄ primeramēte se duela dla mēgua e lazeria de aq̄l e despues acorralle cō obra de misericordia. Dize jeronimus Cierto se q̄l clamor e ruego q̄ fazes sube alas orejas de dios si oyeres el pobre que llama fābriēto. Itē tres son tā solamente las naturas dela limosna. vna corporalmēte/si das de tus bienes a aq̄l q̄ no ha dl suyo. E la otra spiritual/si pdonas aq̄l q̄ cōtra ti peco. La tercera si tornares los errados a buena carrera. E si ouieres en tu sciēcia de dios mostrar e ayudar los con ella. Dize bernardos. o ome si ayunas no semejes por esso al diablo. ca el nūca comio: si velas no te departes por ello de su semejança. ca el nūca durmio. Si has cōtinēcia aq̄l no conoscio ningūa cosa. si tienes silēcio en esto no le vēçeras el no peco por palabra. mas en esta cosa le vēçeras le sobras si ouieres en ti enmidad e fizieres limosna. ¶ Dize çipiano. no puede pareçer la misericordia de dios al q̄ misericordia ē si no ouiere. ¶ Dize ysidorus. delo que ganas de tus trabajos da lo alos pobres: e no tomes a vno dōde des a otro. Itē nos se deue fazer limosna cō ningūd roydo ni pesar porq̄ por la tristeza perezca la merced: e entōçe en biē dada q̄ndo se da cōvoluntad alegre. Onde dize el apostol El alegre dador am a a dios. ¶ Dize beda. En balde tiēde sus manos en oracion a dios el que no las tiende segund su poder al pobre rogante e demandante.

Capitulo .xi. de ayuno e abstinencia.

Dize ysidoro. Ayuno es abstinēcia de cada vno no segū ley mas segū su ppia voluntad. Ayuno acabado es do es limosna e oraciō todo cōplido. ca por ayuno o por oraciō son demostradas alos sctōs las priuadas celestiales. E adā en quāto touo abstinēcia en parayso fue en gloria: e por q̄ comio fue echado fuera. Itē ayuno e limosna son muy fuertes dardos e armas cōtra el diablo. E por cierto podemos saber q̄ muy de grado se acōpañan los diablos alli do veen los diablos vsar en mucho comer e en mucho beuer. ¶ Itē deuemos biē obrar miētra q̄ ayunamos. en no comer e obrar mal en semejar alos dyablos: q̄ nūca comen e siempre son en tētacion tētādo mal contra el ome. e aq̄l se abstiene bien delos comeres corporales que ayuna en partiendose de mal fazer. Itē no puede niguno seruir a dios acabadamente sy sin mesura comiere e beuiere. Ca asi como la llama del fuego q̄ma e destruye la silua: assi el ayuno mata todos los malos pensamientos e los embargos del diablo Item por ayuno son sanas las pestilēcias del cuerpo: e por oracion las pestilencias dela muerte. ¶ Dize ysidorus. los ayunos son muy fuertes dardos contra las tētaciones del diablo e muy ayna son vēçidos por abstinēcia. Itē los malignos spiritus alli se allegā ellos mas do veen mas el comer e el beuer. Item dize. esto en grā biē e acabado ayuno si ayuna la carne e ora el alma. en por ayuno son mostradas las cosas ascōdidas del cielo: e los diuinales sacramentos. E assi merescio daniel conoçer e saber los sacramentos mostrādo ge los el angel. ¶ Dize basilius. Assy como ponen los frenos alos cauallos assi deuemos enfrenar las nr̄as carnes por ayuno Item no quieras dar esfuerço al tu cuerpo porque quier alidiar contra el spiritu: mas siempre sea la carne subjecta porque obedezca los mandamientos del spiritu: e no quieras engrossar la sierua porq̄ desprecie la señora. mas sea le obediēte en todos los mandamientos. e los muchos co.

meres no tan solamente las animas mas
los cuerpos mas la mente destruyen: e mu-
chas vezes por el grand comer son qbrā-
tadas las fuerças del estomago. ¶ Dize
seneca. El que sus carnes oiere a seruidun
bre de pura voluntad sera. E quien mu-
cho las qsiere criar doler se ha sobre ellas
Itē ninguno que el su cuerpo sirue no es li
bre: ca mucho sirue quien al cuerpo sirue:
si siruieres al alma rey crees si al cuerpo si
eruo eres ¶ Dize hugo. Jesu xpo dize yo
refare dize el ome yo deffare pues a ql cre
ere. Creo que dios que puede fazer el om
bre e puede le refazer. Onde dize el. Ve-
nid a mi todos los q trabajades. etc. Di-
ze bernardus. La oracion gana virtud d
ayunar: el ayuno meresce gracia de orar:
e el ayuno esfuerça la oracion. La oració
sanctifica el ayuno e presentale ante dios
¶ Dize augustinus. El viētre vazio da
vigilia e oració: e sy bien esta lleno aduze
sueño muy graue.

Capitulo. xii. dela discre cion o buen entendimiento.

Ysidoro. Discreció o buē ē
tendimiento es muy grā v-
tud del qual si alguno falles
ce no sabe vsar de otras vtu
des mas avn lo que es peor
dela virtud faze pecado. ¶ Dize ysidorus
El sabio e entendido muy sabio esta que
no faga bien destemplado: porque passe
de virtud en pecado. Item no deue ser da
da al cuerpo abstinēcia sin mesura: ni miē
tra la cabeça fuere muy agrauiada la car
ne e el cuerpo sea tanto apremiado q nos
pue de fazer mal ni ningū biē empescer ni
obrar por lo que faze por non obrar mal
pierde todo en vno obra e officio de todo
biē. Porende la abstinēcia o magreza de-
la carne deue ser tēplada e segū buena dis
creció: porq ēteramēte no sea apremiada
o muerta: ni q sea otrosi muy viciosa o al-
ta. ca si fuere muy apmiada por flaqza o
enfermedad dela carne no puede atēñir o
alcāçar a acabamiēto: ca maguer q algūo
aya voluntad de seguir a amor de sanctidad o
po no puede por los merescimiētos de su
obra q pugnā por cōplir cō intēció del co
raçon: e la grā flaqza del cuerpo cierto q
brāta las fuerças del alma E el ingenio d
la mente faze secar e no puede acabar al-
guna cosa de buena obra por la su flaqza.
Todas las cosas que se fazen cō mesura
e templamiento son saludables E otrosy
las que mucho se fazē e sin mesura sō ma
las e despreciamiēto e perecē. ¶ Dize je-
ronimus Discreció es grā vtud. ca por es-
ta los malos sō desvsados: e los buenos
son guardados. Itē ayna es la buena o-
bra desamparada e peresce si se no comē-
ço discreció: e algūos q quierō ensi absti-
nēcias son despues alōgados de dios: por
q lo fizierō sin discreció. ca deue ser el cuer
po apremiado por abstinēcia e por vigi-
lias e en muchas maneras: po en tal ma-
nera q siēpre pueda fazer su officio e obe-
diēcia. E asi q no sabe virtud de discreci-
on nūca puede biē e cō grā atreuimiento
vienē acabo: sin dubda perecē mucho ay-
na: assi como las yeruas que quāto mas
ayna crecē tāto mas ayna se secā. e assi dl
cōtrario los arboles fundados de alta ra
yz durā porende mas. ca de grado en gra
do viene acabamiento. ¶ Dize gregori-
us. Menester es que cada vno tenga abs-
tinencia en manera porque con la carne
mate los pecados mate. E muchas vezes
si la carne fuere restreñida sin mesura fa-
llece porende comēçamiento de buena o
bra: e no pueda complir ni abondar en o-
racion ni en predicació mientra muy apre
miadamente fuere e sin mesura qere en sy
afogar las tētaciones del pecado. ¶ Di-
ze augustinus. sy lo q tu comes e beues e
tomas a laude e alabança de dios e a sus
tentació delos miēbros dādo gracias a a-
ql q tu mortal e muy flaco qere dar estos
solazes de vida acresentable en el to co-

mer ⁊ el tu beuer alabança a dios: ⁊ si tu en destruymiento de comer ⁊ de beuer ⁊ ẽ vida passas manera ⁊ mesura sobre natura. E por tu grãd crueldad eres metido en lugar muy sodo ⁊ malo. E todas las alabanças que da la tu lẽgua denuesta la tu vida. Itẽ dios qere ser seruido sabiamente ⁊ no por muy grand abstinencia: porq̃ omñe sea fecho muy flaco ⁊ despues ãde demandando ayuda de fisicos. Onde cõuiene que el buẽ officio ⁊ obra sea començada mesuradamẽte: ⁊ poco a poco ser p̃mouido que se pueda acabar ante q̃ por grã apremiãça ⁊ desentendimiento sea mẽguado. ¶ Dize bernardus. quien por desentẽdimiento sin orden ⁊ sin mesura faze ayunos ⁊ vigilias ⁊ otras qualesquier cosas porque aya de fallecer el spiritu: o sea embargadas las obras espirituales por la grãd flaqueza del cuerpo este tira de su coraçon officio de buena obra ⁊ buena cobdicia del spiritu: ⁊ tira enxemplo a su proximo ⁊ a dios honrra ⁊ seruicio ⁊ es descomulgado ⁊ culpado de todos los bienes de dios. Onde discrecion no tan solamente es virtud / mas atemplamiento ⁊ guiadora ẽ todas las virtudes ordenadera de buenos pensamiẽtos: enseñadera de buenas costumbres: guarda de obra de buen acabamiento. E si esto tiran la virtud tornase en pecado.

¶ Capitulo. xiij. dela contricion.

Contricion buena es thesoro muy marauilloso ⁊ gozo que no puede ser contado. ⁊ bienauenturado es el q̃ segund dios ha contricion. Itẽ dize. contriciõ es sanidad del alma libre de mente. remission delos pecados. Itẽ contricion aduze a si el spũ sctõ ⁊ faze en si morada iesu xp̃o fijo de dios ⁊ dios verdadero ⁊ tã grand pecado el que porq̃ la contricion dexa los pecados. Itẽ el q̃ no ha contricion no ha limpia oracion. ca contricion es humildad de coraçõ ⁊ la mẽte naſciente con lagrimas de recordamiento del pecado ⁊ del temor del infierno: cõtricion es encendimiento del alma sospirãte. ¶ Dize gregorius. alas vezes ẽ tã grã sotilidad. ⁊ tanta es la fuerça del amor es ardor de contricion que ese mismo coraçõ no puede caber ni entender lo que el alumbrado meresce auer. ¶ Dize bernardus. Muchos veo yo llorantes mas si las sas lagrimas del coraçõ vienẽ ⁊ de contriciõ no se torne tan en. Item. o lagrima humildosa de cõtriciõ tuyo es el reyno de dios tuyas son las obras dl muy poderoso No ayas vergueça de pareçer ãte la faz del juez alos tus enemigos que te acusan fazes los callar: ⁊ muchas vezes merescio auer ⁊ has sentencia por la boca del muy alto juez que diremos de tu ligas lo q̃ non se puede ligar ⁊ vences el muy poderoso ¶ Dize ambrosius. Las lagrimas delos repentiẽtes son beuer delos angeles: odor de vida: sabor de gracia gemimiento alegria reconciliacion: mansedũbre de cõsciẽcia. Itẽ dize. las lagrimas lauã a si dl pecado que es vergueça ⁊ dã salud: ⁊ pidiendo ganã lo que quierẽ. Dize jeronimus. las lagrimas dã siempre fiuza ante dios. ⁊ do lagrimas abondã no llegã y pensamiẽtos ni tẽtaciones suzias. Itẽ los pecados de grãd tiẽpo fechos perecẽ en tanto como el ojo se puede cerrar si ouiere y buenas acabada cõtriciõ Dize ysidorus. el q̃ muchas lagrimas da ẽpero no q̃da de pecar aqste ha el lloro mas no ha la emiẽda Itẽ aquella es acabada volũtad ⁊ obra de cõtriciõ alos cõuertidos q̃ remueue todos los talãtes delos carnales dessecos / ⁊ cõ toda volũtad pone la su intẽciõ en pensamiẽto ẽ dios. Dize: cõtriciõ es dicha en dos maneras: por la q̃l cosa el alma de es da vno ha grã amor ⁊ grã desseo de dios. la p̃mera de q̃ndo omñe piẽsa ẽ los sus males ⁊ se duele dellos. la segũda q̃ndo omñe sospira por desseo dela vida perdurable.

Capitulo.xiiij. dela confession.

Augustino dize. Cõfessiõ es testimonio de cõsciẽcia q̃ teme a dios. Itẽ qñdo alguño so esperãça de perdõ a muchos cõfiessa el su pecado tãto mas de ligero gana gr̃a de perdõ. mas guardase el q̃ se cõfiessa q̃ por verguẽça no pta la cõfessiõ porq̃ a unos cõfiesse lo uno ⁊ a otros lo otro. lo q̃ es alabarse ⁊ ypocrisia ⁊ nũca auer pdõ. Dize augustinus. porq̃ temeras lo q̃ yo se en cõfession menos lo se q̃ aq̃llo q̃ no se. Si te enverguẽças confessar yo pecador so como tu: no creo q̃ ninguna cosa humanal me mẽgue. O ome pecador cõfiessa te al pecador sy no escoge qual tu quisieres: si tu murieres sin cõfession seras dañado: temes cõfesar tẽpo no te puedes escusar ni ascõder sin confession. E dios para esto demanda la confessiõ por librar el humildoso: ⁊ para esto daña el sin confession porq̃ aromete el soberuio. E porende ante dela confession ser triste ⁊ duele te d tus pecados. ⁊ despues que fueres confessado alegrate ca ya eres sano alegrese el que con temor es cõfessador: iusgua el q̃ a el auia d iusgar ⁊ el es su juez dios que es su maestro ⁊ su mayor vio que era confessado. E porende vinose para el: ⁊ el es su abogado ⁊ el es su defendedor dl que faze penitencia ⁊ el que quiere demandar ⁊ respõder por el porq̃ es verdaderamẽte cõfessado. E pues eres confesado anda seguro ⁊ alegrate ẽla carrera: no temas del juez: ca el es de tu ayuda ante d la tu cõfession fallaste el tu saluador ⁊ demãdote q̃ eras sin piedad por le redemir ⁊ te guardar pues fuesses redemido si desparasses pdido. Onde piẽsa qñdo sea necessaria en sctã yglesia la melezina de penitẽcia ⁊ muy mas de ligero lo entiẽdas aq̃llo q̃ desi se recuerda: ⁊ tu no cuiste vergüẽça de pecar ⁊ has verguẽça de te cõfessar de aqui en esta vida porq̃ ayas folgança enla otra. Dize augustinus. los pecados sy q̃er pequeños si q̃er grãdes nũca fincã sin pena. ca o son redemidos apenãdose ome por cõfessiõ o por iuyzio de dios: ⁊ la verguẽça de dios cessa si la cõfessiõ del õbre anteviene. ca dios ama perdonar los repẽtiẽtes ⁊ no iuzgar aq̃llos q̃ por si mismo se iuzgã. O q̃ buena palabra es de dezir pecaui: ⁊ sõ tres sillabas q̃ abrierõ las puertas del parayso. E porq̃ tã solamẽte dixo dauid peq̃: fue luego dado el pfeta ẽbiado de dios ⁊ dixole: perdonado es a ti el tu peccado. Onde no temas dezir peq̃ no espãte la vgueça del ome ni el temor dl diablo ni desesperãça dlos grãdes ⁊ graues pecados: ca iudas no fue tã solamẽte dañado por el pecado q̃ fizo: mas por la desesperãça de perdõ. Dize ãbrosius. la cõfession libra el alma de muerte, abre el parayso da esperãça de saluo. E aq̃l q̃ sus pecados no q̃ere cõfessar merece sin iusticia ser penado. Onde deuemos temer ⁊ cõdenar el nr̃o pecado ⁊ no defẽder le la culpa del pecado mẽguada: ⁊ por el la fe es acrecẽtada. Dize bernardus. el iusto sin cõfession es iusgado desagradescible: ⁊ el pescador sin cõfession es iusgado por muerte. Itẽ la cõfession muy perlongada faze los malos oluidar: mas no oluida dios ni el diablo. E ningũo no diga estos peccados liuianos son: ⁊ no he cuydado dlos cõfessar: mas estare assi ẽ pecados veniales ⁊ peq̃ños. ca esto no es penitẽcia ⁊ blasfemia ⁊ denuesto enel mismo. ⁊ porẽde nũca le serã dexados. Dize ysidorus. entõce comiẽça cada uno a ser iusto qñdo fuere acusador d si mismo. Dize gregorio. q̃les somos de dẽtro tales somos ⁊ nos mostramos d fuera. Itẽ esto es testimonio d verdadera humildad conoscer cada uno sus pecados ⁊ sus maldades ⁊ manifestar los por la lengua: ⁊ assi del cõtrario comiẽço dl uso malo ⁊ dl pecado dl hũanal linaje fazer el pecado ⁊ d si tener lo escõdido ⁊ acreçẽtar le ẽ desfẽdiẽdole pues dl es vencido. Itẽ. las se

ñales dla verdadera cõfessiõ son q̃ndo alguno se dize muy peccador ⁊ q̃ndo no contradize a otro: q̃ndo le dize el riese por peccador ⁊ comiēço ⁊ señal de soberuia es si alguno quiere malo contradezir aq̃llos q̃ le dizẽ lo q̃ el de su voluntad manifiesta ⁊ conosce: onde mucho deuemos guardar ⁊ esquiuar q̃ los peccados q̃ nos fazemos ⁊ cõfessamos no los neguemos ni los defendamos aquellos que nos castigan ⁊ nos reprehendan dellos por nuestra salud.

¶ Dize hugo. porque traes enla cõfession palabras de cõtradezir ⁊ quieres lidiar en contrario. Ca aq̃l es el lugar mas aborrescible al diablo: ⁊ aq̃ pierde quãto el auia ganado: este es logar consagrado al spiritu sancto. Item xp̃o ama la humildad delos confessantes ⁊ no el cõtradezir delos soberuios que inclinã su coraçon en palabras de malicia por dar escusaciones ⁊ defensiones a sus peccados. El iusto primeramente comiença de ser acusador de si mismo q̃ es aq̃llo q̃ tu q̃eres encobrir a aquel a quiẽ ninguña cosa no se ascõde a q̃ en todos los corações se demuestrã: ⁊ vee todo escõdido: ⁊ sabe todo lo delos omes. Adã desque ouo pecado escõdiose enl parayso: mas no se pudo asconder. ca luego fue descobierto. E todas las cosas tã biẽ las encobiertas como las manifiestas sõ mostradas a dios ⁊ manifiestas. ¶ Dize seneca. El conosçimiento del pecado es comienço de salud.

Capitulo. xv. dela penitencia.

Isidorus. Penitẽcia es melezina dela llaga ⁊ esperança de salud por la qual es inclinada a misericordia la qual no es iuzgada por tiẽpo pequeño o grãde mas por abũdãcia de lloro ⁊ de lagrimas. Itẽ bien es al iusto q̃ se iuzgue enesta vida porque despues no sea iuzgado ð dios en pena en daño perdurable. Entõce toma cada vno ð si iuyzio q̃ndo por buena penitencia ⁊ digna cõdẽna los sus pecados la amargura ⁊ el dolor ð la penitencia amonesta el coraçõ pesar por de sy los pecados. E remẽbrarse por lagrimas delos dones ð dios q̃ desprecio E sãt pedro no fizo otra cosa sino q̃ conoscio su culpa ⁊ fue luego perdonado. E ninguno no deue desprecíar del perdõ ⁊ ðl biẽ de dios maguer q̃ enla fin ðla su vida sea cõuertido. Ca dios iuzga a cada vno segund su fin ⁊ no segũ la vida pasada. En vida del omẽ sobre todo es de pẽsar la fin. Ca dios no demãda q̃les fuemos ẽla fin de nuestra vida: empero deuemos mucho temer ⁊ guardar q̃ por esperãça del perdon q̃ dios pmete no q̃ramos pseuerar del pecado: ni desesperemos de perdon: maguer q̃ nr̃o señor derechamẽte iuzgue los peccados: mas pa desviar el vno ⁊ el otro peligro desuiemos nos del mal/ ⁊ esperemos perdõ dela piedad de dios. Itẽ ningũa segurãça no te tẽga engaño por el denuesto del pecado q̃ no fagas penitẽcia. ca no es tã graue culpa q̃ no aya pdõ. castiga a ty mismo ⁊ aue esperãça de pdõ. Dize jeronimus. o penitẽcia madre de misericordia maestra de virtudes alĩuias los resvalantes enel pecado: recrea a los desampara dos: o penitencia se luziente ð oro mas resplãdesciẽte q̃ el sol Penitẽcia despaga auaricia: aborreçe luxuria: fuye saña: desama malicia: coçea soberuia: costriñe el peccador sofrir pacientemente todas las cosas q̃ le viesen. Dize gregorius. asaz es ajeno ⁊ derado ðla fe el q̃ pa fazer penitencia espera los tiẽpos ðla vejez. o q̃ biẽauẽturada es aq̃lla agua q̃ viene cõ lagrimas a fazer penitẽcia: q̃ tantas vezes puede ella purgar q̃ntas ha menester el pecador purgarse. Itẽ pmete el nr̃o señor pdõ alos repentientes: mas no pmete termĩo al q̃ aluẽga la penitencia. Item. o si tã ayna se tornasse el pecador a penitencia quãto ayna esta el nuestro señor presto para mudar la sentencia que enel era propuesta.

¶ Dize augustinus. si la cosa agena porq̃ ome esta ẽ pecado se puede dar ꝛ no se da no se faze penitencia: mas es semejãça de no verdadera penitencia. E por esto digo esto porque el pecado no es perdonado si ante lo ageno no es dado. Item la penitẽcia gana vida al muerto: ꝛ enla fin libra de muerte: empero no que alguña pena no sienta sino si fuere por ventura la contricion tanta que cumpla ala penitencia dl pecado. Itẽ el q̃ ala hora dela muerte toma penitẽcia: asi como no es cierto el su daño o la pena que ha de auer: asi es en dubda el perdon ꝛ remission dlos pecados. Por ende faz penitencia miẽtra que eres sano ꝛ puedes pecar porque aparezca que lo q̃ fazes que lo fazes mas por amor que por miedo ꝛ dexa tu ãte alos pecados q̃ los pecados a ti. ¶ Dize augustinus. Aq̃llos q̃ enla hora dela muerte fazen penitencia ꝛ ante no: yo no digo que los sus pecados son aquellos dexados. ca no lo se ni lo afirmo: mas faz penitencia mientra que eres sano: ꝛ sey seguro que has perdõ. E mejor es aqui melezinamiento o magreza alas quixadas que enel otro mundo tormenta alas entrañas. ¶ Dize ambrosius. El anima que es sin melezina de penitencia es desãparada de luz: ꝛ es presa de tinieblas ꝛ toda vazia de dulcedumbre ꝛ llena de amargura. ¶ Dize cipiano. Deues abrir la llaga ꝛ tajar la segund fuere la podredumbre: ꝛ sanar la con la mas fuerte ꝛ mejor melezina. E maguer que el enfermo o ferido de bozes llame ꝛ se querelle por el dolor q̃ no puede soffrir: empo da gracias despues que es sano. ¶ Dize chrisostomo. la penitencia acabada faze al pecador todas las cosas pacientemente soffrir quando le vienen: ꝛ en su coraçon contriciõ ẽla boca confessiõ: enla obra toda humildad es fallada onde tal como aq̃sta es penitẽcia acabada ꝛ verdadera ꝛ con fructo.

Cap. xxi. dela consciencia

Consciẽcia es espejo muy luzio enel q̃l puede ome ver ꝛ entẽder quien ꝛ q̃l es ꝛ conoscer se verdaderamẽte si biẽ se catare ẽel. ¶ Dize ysidorus. Todas las cosas puede ome fuyr sino su coraçõ. ca no puede ome partir de si mismo: ꝛ en q̃lq̃er lugar q̃ fuere señor de la su culpa o pecado cõ la cõsciẽcia nũca dl se parte maguer q̃ ome fuya los gozos humanales ningũo no puede fuyr el iuyzio d su cõsciẽcia en q̃lq̃er manera q̃ lo faga. E sy el mal q̃ faze ẽcobriere delos otros no nũca lo puede ẽcobrir a su cõsciẽcia. Onde el q̃ biẽ entiẽde el mal ꝛ no se q̃ere dl partir / a este sera doble iuyzio d pena. vno aq̃ eneste mũdo por la culpa d su cõsciẽcia: ꝛ ẽel otro avra pena por siẽpre. E aq̃sto demuestra vn v̓so dl psal. abissus abissũ inuocat. ꝛc. Dize seneca. ningũa cosa no faze el coraçõ tãto temeroso como el rephẽdimiẽto dela cõsciẽcia. Dize bernardus. tu q̃ eres escodriñador de ti mismo acabamiẽto examina cada dia la tu vida ꝛ piẽsa d voluñtad q̃nto aprouechaste q̃nto fallesces q̃l seas en costũbres: ꝛ q̃l ẽ obras: ꝛ q̃nto semejas a dios q̃nto le desemejas: q̃nto seas acercado dl o q̃nto alõgado no por espacio d terminos: mas por la volũtad ꝛ por obra estudia ꝛ piẽsa siẽpre en conoçerte ati mismo. es mucho mejor es si ati mismo conoçes q̃ si desconoçiẽdo ati mismo conoçes. ꝛ el curso dlas estrellas ꝛ las v̓tudes dlas yeruas ꝛ las cõplisiões dlos õbres ꝛ ouiesses sciẽcia dlas cosas celestiales ꝛ terrenales. onde pues q̃ asi es da ati mismo: ꝛ si no siẽpre si al q̃ no ala a vezes gouierna tu cõsciẽcia ꝛ endereça tus obras: castiga tus pecados ꝛ no finq̃ ningũa cosa en ti sin disciplina. põ ãte ti todos los tus malos fechos: ꝛ põ a ti mismo ante ti assi como si fuesses otro. ꝛ llora ati mismo: ꝛ llora las tus maldades ꝛ los tus pecados porq̃ despreciaste a dios: muestrale las tus maldades: ꝛ muestrale la malicia delos tus contrarios.

Capitulo.xvii.dela oracion.

Dize gregorius. Orar es auer ome en su cõtriciõ muy amargos gemidos ⁊ no sonar palabras muy afeytadas ⁊ compuestas. Itẽ dios que sabe que es aquello que nos puede venir fazese que no oye las bozes delos apmiados ⁊ dolientes: porque sea mas nra pro ⁊ nra vida sea purgada por la pena que aqui soffrimos: mas delos fieles no entienden essa gracia de dispensaciõ. ¶ Dize jeronimus. Oraciõ es vna muy sotil aue ⁊ muy deleytosa: la qual alluiada con peñolas de fe ⁊ de virtudes sube a los coros delos angeles: ⁊ muy liberalmẽte fasta que llega al consistorio ⁊ ante la sylla del muy alto señor ⁊ juez ⁊ es muy noble ⁊ fiel rogadera por el negocio de cada vno. ¶ Dize bernardus. Hermano ruega muy afincadamente. Ca aquel es dicho auer vestidura tinta de sangre quien cria la su sangre del sudor delos pobres. E por estas cosas deste mũdo que nos viene cãtado ⁊ cõ alegria dad lagrimas graues ⁊ orad sino E otra manera lo q̃ aq̃ comedes en alegria ⁊ en riqzas muy mal lo penaredes en tormentos. Item entõce es la oraciõ mas pura ⁊ mas segura quãdo todo el roydo es amansado por el sueño dla noche. Ca no es turbada por nigũ roydo ni amor ni de tẽtado por alabãça d ningũo q̃ lo vea. Super istud. Dũ mediũ silentium. ⁊c. leuãtate sieruo de dios ⁊ sal ala carrera al esposo celestial con toda reuerencia ⁊ deuociõ a aquel que enla media noche en todos los venimientos. E entonce mejor ⁊ mas seguro podras a el mostrar tu necessidad. ⁊ el mas piadosamẽte te oyra ⁊ mostrara la su presencia. Onde dos cosas deuemos esperar ⁊ ser ciertos. ca o nos daca lo q̃l pedimos o aqllo q̃ sabe q̃ sera mas nra pro: firmemẽte tẽ ⁊ no dudes en nigũa manera q̃ nigũo no meresce algũ beneficio auer sino aql q̃ ruega a dios. Itẽ enel fijo de caridad es llamar enel coraçõ. porq̃ de alça las tus manos en oraciõ: ca dios alço las suyas enla cruz: onde seguramẽte alça las tus manos: ca por eso alço el las suyas ẽla cruz porq̃ los sus fieles puedã ganar lo q̃ qerẽ: mas q̃ndo las alçades ved lo q̃ demãdades al muy poderoso: ⁊ demãdad cosa granada: ca muy rico es. ⁊ no fallezcades en oraciõ: ca otorgador es en todas las cosas q̃ llamã. E si algũ poco lo aluẽga no esta q̃ no de. porq̃ de seguro ruega en fe recibras. E si no agora en cabo recebir lo has. ⁊ creedes vos q̃ la vdad puede nũca fallecer: no po guarda tu la fe ⁊ guardar te ha el pmetimiẽto. E porẽde mis hermanos buẽ mẽsajero es la oraciõ: ⁊ grã vtud es dela pura oraciõ: q̃ ella cũple el mãdado assy como fiel mẽsajero: ca llega a tal lugar do no llega ome de carne. La vtud dela oraciõ embia muy fuertes dardos cõtra el mal ẽemigo. E la oraciõ es guarnescimiẽto del alma. ⁊ por ella nos da dios todas cosas q̃ sõ nra pro: ⁊ por ella somos guardados dlas cosas cõtrarias que pide el enfermo. La oraciõ espãta los diablos: llama los angeles: acresciẽta la deuociõ: gana perdon: alũbra la cõsciẽcia: onde deuemos siẽpre estar apcebidos a oracion en tiẽpos ⁊ horas couenibles. Mejor lidia vn ome orãdo a dios que muchos omes batallando. Si tu mysmo no oyes la tu oracion ni la entiendes como quieres que la oya dios. Si por fijo de dios te tienes pide tales cosas que sean a dios de dar ⁊ a ty de recebir. Ca sy pydes algunas cosas carnales el te las dara de grado pues que las has el te manda que las desprecies. Por oraciones somos limpiados del peccado. Por lectiones nos guarnescemos. Ca quyen quyere con dios syempre ser expressamente deue leer ⁊ orar. Ca quando leemos habla dios con nos otros.

E quādo oramos fablamos cō dios: τ todo es bueno si omē puede: mas si no puede todo mejor es orar que leer. E todo biē nos viene de leer τ de buē pēsamiēto, ca lo que non sabemos aprendemos lo por la lectiō: τ lo q̄ sabemos guardamos lo por buen pensamiento τ entendimiento. Itē la lection dela sancta escriptura de a nos doble don a cada omē τ enseñale buen entendimiento dela mente: τ parte le delas vanidades deste mundo: τ trae le al amor de dios, τ como nos muchas vezes fueremos instruydos por el sermon de dios somos ende partidos del desseo dela vida mūdanal. E pues que fueremos encendidos en el amor de sapiencia tanto levanta esperāça desta vida mortal envilesce τ es despreciada: τ quanto mas en leyendo cresce la esperança dela vida perdurable. Itē ninguno no puede conocer el seso dela sancta escriptura sino por uso de leer, q̄ndo mas continuadamente fuere en los sanctos fablamientos τ los oyere tanto mas mayor τ mejor entendimiento avra dellos. Assy como la tierra que quanto mas vezes es labrada tanto mas τ mejor fructo da de sy. Assi quanto alguno mas sabe τ se llega a qualquier sciencia o arte / tanto mas esta arte descendera el. Item en dos maneras es la oracion embargada porq̄ onbre no puede aver lo que demanda. Lo primero si onbre entiende porende fazer mal o lo fazē. Lo segūdo sy ombre no podona a aquel que alguno mal le fizo. E si estas dos cosas de embargo cada uno de si quitare seguro faga oraciō: τ liberalmēte alce la su oraciō a rogar por aqllo que quiere ganar. Itē el q̄ recibe demandas de algunos otros no deve dexar d̄ rogar por ellos. Ca en otra manera peca por sentēcia de dios quiē no ruega por los sus enemigos. Item assi como ninguna melezina no faze pro ala llaga si aun el fierro dētro yaze: assy la oracion no aprovecha ninguna cosa a aquel que tiene saña o malquerencia a otro en su coraçon. El nuestro señor Iesu christo que es dador en el padre non nos amonestaria que pidiessemos sy dar no lo quisiesse. Porende la voluntad humana siēpre este desembargada para pedir. Ca mas quiere aquel dar que nos recebir: τ mas ama aver merced q̄ nos ser librados de mesquindad.

Capitulo. xviii. dela contemplacion.

Contemplacion / o pēsar es poner ombre su voluntad toda en dios olvidando todas las cosas temporales. El que libre es delas cosas temporales puede sin embargo pēsar las cosas de dios. Item el que dessea sobir a la muy alta torre de buē pensamiēto o cōtemplaciō menester es q̄ primeramente se pruebe enel cāpo. E quiē q̄ere venir al estudio de cōtēplaciō deve p̄meramēte a sy mismo demādar τ pēsar q̄nto lo ama: porq̄ despues no se repiēta. ca la fuerça levantāte la volūtad del amor delas cosas terrenales: τ alça al amor de dios τ delas cosas spirituales. Itē aql q̄ piēsa enla dulcedūbre dla vida celestial τ la conosce q̄nto es su poder todas las cosas terrenales q̄ ante amava despreciara τ dexar las ha muy de grado: τ tener las ha por muy viles a cōparaciō delas otras: τ dexar las para el debdo τ todo aqllo porq̄ los otros le sō tenidos: delas cosas q̄ tiene ayūtadas tiene el coraçō enardecido dlas cosas celestiales: τ no cobdicia ninguna delas tēporales: mas despreçia τ tiene por vil q̄lq̄er cosa delas terrenales q̄ en este mūdo aplazē. Ca solamēte caridad de piedra muy p̄ciosa tiene ēla volūtad. Itē muchas vezes el coraçō del q̄ v̄dadieramēte ama es lleno de dones de buena cōtēplaciō: o pēsamiēto tāto q̄ puede ver τ ētēder dios lo q̄ onbre no puede fablar: ningūo no puede mano a māo ser fecho grāde mas poco a poco va subiēdo sobre ēçima dla escalera ḋ de suba.

mos nos assi como en dos pies: el vno de contemplacion o pensamiẽto: ⁊ el otro de oracion. Ca el pensar bueno enseña lo q̃ no sabemos. E la oracion guarda lo que sabemos que no falleзca. Item no viene al oñe luego la gracia ⁊ la caridad dl spiritu sancto: maguer q̃ se llega a buena cõtemplacion: mas cõuiene que primeramẽte sea quebrantada la amargura ⁊ la cobertura dela mala obra: ⁊ assi viene el mejor de vida muy clara que es dentro. primeramente deue el coraçon ser purgado ⁊ partido delas cosas ⁊ cuydado del mũdo Porque despues por buena ⁊ pura voluntad pueda endereço passar alos pẽsamiẽtos ⁊ obras de dios.

Capitu. xix. dela alabança de dios.

Agustinus. Alabar a dios es conoscer ⁊ sentir todos los bienes que nos el da. E por ende alabarte por la boca ⁊ por obra de coraçon. Item todo alaba a dios quien bien obra en todas las cosas ⁊ no queda de orar ni desãpara el bien de fazer. Item el que aq̃ no començare de alabar sera mudo enel otro mundo. Item siempre deuemos alabar a dios tan bien quando nos diere muchos bienes como si nos diere cõtrarios por nos castigar. Item. Señor siempre dare el tu nombre alabãça que me feziste a tu ymagen ⁊ a tu semejança ⁊ para recebir tanta gloria que puede ser fecho tu fijo: tu merced. Ca esto no pueden generalmente todas quantas cosas son que se mueuen ⁊ no se mueuen: o que crescen o menguã enel ayre o enla tierra fazer la tu palabra: señor no les dio tanto poderio que puedan ser fechos tus fijos: ca no hã razon ni pueden razonar como esto sea en razon q̃ nos conoscemos a dios. O señor que de grado me daria todo enla a tus alabãças. E q̃nto deuotamente yo oraria ⁊ cantaria aq̃lla laude de muy dulce canto celestial en alabança ⁊ gloria del tu nõbre muy sin embargo: mas ya que no puedo cãtar aquel canto no me conuiene por eso que enlle ay de aquellos que de ti en llan. Ca maguer que fablan son mudos si las tus alabanças no dizen. Item quien es aquel q̃ pue de dignamente alabar a ti señor virtud q̃ nos puede ser pensada / ⁊ muy grande ⁊ muy noble sapiencia del padre. E ya que no puedo saber ni fablar palabras porq̃ pueda complidamente explanar ⁊ alabar a ti muy poderoso señor. Pero dire en tãto aquello que puedo dezir de ty. Señor fasta que me mãdes venir a ti señor ⁊ pueda dezir: de ti lo que a ti conuiene ⁊ yo deuo. E por ende te ruego señor que no tã solamente catas lo que yo digo: mas lo que cobdicio con grãd desseo de ti dezir como deuo Ca a ti conuiene alabança: a ti conuiene gloria: a ti en vida ⁊ toda honrra. Quando ala yglesia venides a alabar a dios guardad humildad de honestad. Porque estando ante la faz de dios no seades peores. Ca son algũos vagarosos de voluntad: ⁊ ẽlos ojos espãtosos ⁊ desonestos en habito que andan enderredor catando las pinturas delas paredes / ante q̃ otro bien fazer vno canta al piensan son ẽ el coro por cuerpo ⁊ enel mercado de voluntad: a las vezes estan de fuera a las vezes de dentro: canta el psalmo por palabra: mas no lo tienen enla voluntad no demiẽtra que por el canto o psalmo auemos deuocion fazemos carrera enel coraçon: por la qual enla fin venimos a jesu christo: mas son algunos muy desolatos por los q̃ se glorian todos en gloria ⁊ en temperança dela su boz mas que rogarse en dõ de gracia de dios ⁊ por su canto de soberuia desprecian los otros ⁊ cantan otras cosas en maneras que no sean enlos libros tãta es la liuiandad dla su boz ⁊ dela mente que por ventura cantan: mas por aplazer al pueblo que a dios estos que assy cantan

no cantan en coro con maria hermana de moysen mas cantan enel palacio con herodias despues que aplega alos de enderredor. ⁊ temo me dellos que assi como se deleytan enel alçar dela boz que se deleytan despues por soberuia en locura dela mente empero ninguno non canta mas alto que aquel a quien nuestro señor suele oyr del sancto monte. ni canta ninguno mas dulce mente que aquel aquien nuestro señor ynclina las sus orejas. ¶ Dize dauid llame con mis ojos ⁊ con mi boz al mi señor ⁊ oyo me del su santo monte. ¶ Dize hugo. Porende deuemos agora estar enel val de humildad: por que despues merezcamos ser oydos enel santo monte. e assi tu cantas por ser de otros alabado vendes la tu boz: ⁊ lo tuyo fazes ageno: mas ya que has la boz en tu poder aue el coraçon ⁊ quebranta la boz ⁊ guarda la consonança delas bozes/guarda concordança de buenas: porque aplegas a tu vezino: por buen exemplo plegas a dios: por voluntad plegas a tu maestro ⁊ a tu mayor por obediencia.

¶ Capitulo. xx. Dela perseuerança.

Perseuerança es virtud que los bienes començados trae por acabamiento a buena fin ¶ Dize jeronimus començar es de muchos. acabar es de pocos. onde començar no es virtud: mas acabar en bien es virtud. ¶ Dize gregorius: el que aqui non estuuiere en rayz de buena perseuerança de buena obra no sera llamado despues alos galardones dela fructuosa miel. La virtud dela buena obra ⁊ la rayz es perseuerança: en otra manera en vano fazen bien si ante del termino dela vida es desamparado. ¶ Dize ysidorus. don es prometido alos començantes: el galardon mas es dado alos acabantes ⁊ perseuerantes. Dize ysidorus entonce plaze a dios con la nuestra conuersacion/⁊ compañia si el bien que començamos acabamos en buena fin.

¶ Capitulo. xxj. Dela pobreza.

Pobreza es vna cosa alta ⁊ noble la qual por la boca de nuestro señor es nombrada bien auenturada: ⁊ non tan sola mente es a ella prometido el regno delos cielos mas es le dado. ⁊ al que no ha ninguna cosa faz le ser abondado de todas las cosas. ¶ Dize bernardus bien auenturada es pobreza/ala qual no tan sola mente el regno de dios le es prometido mas es le dado. Dize bernardus: muchos querrian ser pobres: pero en tal manera que no les menguasse ninguna cosa: ⁊ assi aman pobreza que no sufran ninguna mengua. ¶ Dize bernardus otro que bien auenturada heredad es pobreza ⁊ que bien auenturada possession que tan sola mente es delos santos ⁊ delos fieles de dios: que ninguna cosa no han enla tierra. ⁊ no tan sola mente abonda a su sciencia: mas trae los alas riquezas perdurables. ¶ Dize bernardus: pobreza es bien aborrescible remouimento de cuydados: riqueza ⁊ possession sin engaño ⁊ sin denuestos de otros madre de sanidad cosa de buena andança sin cuydado. ¶ E dize el versificador: el caminero vazio cantara seguro ante el ladron ¶ Dize augustinus: el regno del cielo es delos pobres: ca el pobre no ha ninguna cosa en la tierra mas el rico enel cielo. ¶ Dize augustinus: entonce no ha consigo señal ninguna de virtud/mas carrera de perdicion por siempre quando todas las cosas temporales vienen a ombra a su voluntad ¶ Dize augustinus si tu bien reboluieres toda la vida del nuestro saluador: desde el parto dela virgen fasta que fue puesto en la cruz no fallaras sino que ouo siempre señales de pobreza. ¶ Dize augustinus

en persona del nuestro señor: lo que he yo
helo para vender. que es aquello q̃ yo he
el reyno del cielo: porque se vende: por po-
breza de reyno: por dolor gozo: por traba-
jo folgança: por muerte vida: por vileza
gloria. ¶ Dize seneca: non tan sola mente
devemos esquivar el peccado enlas cosas
ꝛ obras de fuera: mas devemos le partir
del coraçon abstiniendo nos delos deley-
tes deste mundo. ¶ Dize seneca: no sea a
ty pobreza limpia: ni abundancia suzia:
ni simpleza despreciada: ni mansedumbre
flaca. ¶ Dize ambrosius quiẽ ama a dios
renuncie el mundo ꝛ sea dios su heredad.
¶ Dize jeronimus de grand carga es li-
brado el que no ha ninguna cosa. E asaz
da a dios el que la su alma le da: onde di-
zen vnos versos: si alguno ama a jesu cri-
sto no ame este mundo: mas demãde a di-
os siempre ꝛ sera bien aventurado.

¶ Capitulo. xxij. Dela obediencia.

Obediencia es thesoro muy
precioso: por la qual el rey-
no de dios es ganado como
fue por desobediencia perdi-
do. ¶ Dize jeronimus: por
desobediencia fue el primero honbre saca-
do del parayso: por que non quiso obede-
cer los mandamientos de dios. E por en-
de si nos queremos subir donde el fue sa-
cado seamos obedientes. ¶ Dize jeroni-
mus: la obediencia que es fecha por dios
es buẽa ꝛ en salud de todos los fieles ma-
dre de todas las virtudes: conpañia delos
angeles comer delos santos. O bien auẽ-
turada obediẽcia q̃ abre los cielos ꝛ sube
el onbre de tierra. Dize bernardus verda-
dera humildad ꝛ verdadera obediẽcia es
no q̃rer deptir en q̃l manera q̃ este lo que
no es del nr̃o mayor. ¶ Dize bernardus
grãd mal es la ꝓpia volũtad q̃ haze los
tus bienes tornar en males ninguna cosa
ardera eñl infierno si no la ꝓpia volũtad
es de cessa la buena voluntad ꝛ cessara el
infierno: piẽsa enla passiõ del nr̃o señor ꝛ
ave verguença en seguir la propia volun-
tad: ꝛ alos subditos no cõviene a departir
ni juzgar las obras ꝛ mandamientos del
señor. mas simple mente obedecer los. Itẽ
dize bernardus el verdadero obediẽte no
aluenga el mandado para cras: mas lue-
go apercibe los ojos a ver: ꝛ las orejas a
oyr las manos a obrar: ꝛ los pies ala car-
rera: ꝛ assi se coje de dentro q̃ de fuera cum-
pla el mandamiẽto ꝛ voluntad del señor.
Dize hugo si sabedes el poderio del prime-
ro onbre el q̃l fue en hõrra y en bien non
lo entendio mas desprecio obedescer al su
criador. E porende es fecho subdito de a-
quel aquien era fecho adelantado. E si al-
gunos algunas vezes ensoberuecẽ por el
poderio que les es dado: ꝛ maguer otros
obedezcan a ellos no quieren ellos por en-
de obedescer al perlado mayor. Dize gre-
gorius el q̃ acabada mẽte cobdicia a pla-
zer a dios non dexe ningũa cosa de si q̃ to-
do no lo de a el. Dize augustinus el deso-
bediente semeja bien al diablo: q̃ no seguĩ
dios mas segun su voluntad quiso beuir.
Dize ambrosius tanto ayũtas ꝛ creces en
virtud quãto duras atu propia volũtad.
Dize bernardus el verdadero obediente
da todo su poder querer ꝛ no querer.

¶ Capitulo. xxiij. dela castidad.

Castidad es fructo muy dul-
ce ꝛ manso claridad dela vo-
luntad: ꝛ mansedũbre dl cu-
erpo: hermana delos ange-
les: hija de jesu xpo ꝛ dla vir-
gẽ maria su madre. E castidad guarda el
alma biẽ olliẽte en su fermosura. Dize ysi-
dorus mucho es de amar fermosura de ca-
stidad. el comer ꝛ sabor dla q̃l es mas dul-
ce q̃ el dela carne. Castidad es muy mãsa
ꝛ fermosa delos santos sin corronpimiẽto
segurãça de voluntad sanidad del cuerpo

onde leemos q̃ algunos delos gẽtiles mantoulerõ castidad por no q̃brantar la virtud del cuerpo por la luxuria. Dize ysidorus aq̃l es ensuziado por la luxuria dela noche ⁊ por tẽtacion: maguer que le acaesca no pensando enello, pero siempre tenga q̃ es a su culpa: porq̃ el merescio ser tẽtado ⁊ llore por ende su pecado: ca nunca el diablo q̃da de lidiar contra el justo. Dize augustinus q̃ entre todas las batallas del onbre / son mas fuertes las dela castidad: E es batalla de cada dia: mas pocos vencedores son onde non seas torpe: en fuyr la luxuria si q̃eres auer galardõ de castidad. Ca en otra manera no la puedes vencer si no fuyendo la. Dize bernardus grande ⁊ marauillosa es la virtud dela castidad: q̃ es es fermosura ⁊ justo espejo d' santidad fermosura del anima: vencimiẽto del cuerpo: porones de virtud: vida dlos angeles: ymagẽ de dios. Dize crisostomo grã guerra ha aq̃l q̃ cuyda guardar castidad por sus fuerças, ca si flama ⁊ ardor dela luxuria no fuere muerta por gracia del spiritu santo nũca el coraçõ puede beuir ni fazer lo q̃ quiere. Dize augustinus señor mandas tener abstinencia da nos lo q̃ mãdas E dize vn sabio: bien se q̃ no puedo tener abstinẽcia si dios no me la diere.

¶ Capitulo. xxiiij. Dela virginidad.

Virginidad es como dize sãt augustin carne: o onbre syn corrupcion con la volũtad acabada ⁊ guardada por amor de dios. Itẽ augustinus dize q̃ virginidad es cuerpo ⁊ volũtad entera ⁊ quito de suziedad de deleyte ⁊ dessear de todas las otras cosas de onbre q̃ es guardada por dios. Dize augustinus beuir honbre en carne ⁊ si voluntad dela carne no ca vida de ombre mas es de angel: ⁊ la virginidad traspassa la condiciõ dela natura humanal: ⁊ por ella los honbres son fechos semejables alos angeles. E mayor es el vencimiento delos onbres guardando virginidad: que el delos angeles. Ca los angeles biuen sin carne: ⁊ los onbres virgines lidian ⁊ vencen la carne. ¶ Dize jeronimo bien ⁊ razon es q̃ el angel fue embiado ala virgen: ca la virginidad es ayuntada alos angeles. es segund dicho es beuir onbre en carne ⁊ sin voluntad dela carne: es vida celestial ⁊ no humanal. Dize jeronimus: virginidad soberuiosa no es virginidad: mas establo del diablo. Dize ysidorus doble bien es virginidad. es en este siglo pierde el cuydado del mundo: ⁊ enel otro recibe galardõ de castidad. Dize ysidorus el virgẽ enla carne ⁊ no enla voluntad no ha galardõ ende de dios. Ca no cũple ningũa cosa el abstenimiẽto dela carne si la volũtad no fuere entera. ⁊ no vale ninguna cosa ser lipio enel cuerpo: el q̃ es suzio enla volũtad. Dize ysidorus. las virgines que se gloriã en sus merescimientos son comparadas alos ypocritas que cobdician gloria ⁊ alabança delos honbres delas buenas obras: la qual gloria todos en su coraçõ ⁊ conciencia deuen auer cõ humildad. ⁊ estas tales no vienen alos onbres celestiales. ca ellos tiran asy mismos galardõ de virginidad por el pecado dela su soberuia. ¶ Dize cipriano virginidad es flor de nr̃a yglesia: onrra ⁊ biẽ de grã spiritual mas noble ⁊ clara razon de todas las otras dela grey de jesu christo.

¶ Capitu. xxv. De como se deue guardar el ombre dela compañia delas mugeres.

La familiaridad ⁊ cõpañia delas mugeres deue ser aborrescible a todos ⁊ triste especialmente aquellos que prometen ⁊ quieren auer castidad ⁊ cobdician sobir ala alteza de todo bien. E ninguno no puede plazer alas mu

geres que no plega alos diablos. Dize
jeronimus no puede onbre nunca bien sa
ber enlo de dios el que vsa la cōpañia des
las mugeres. Dos cosas son q̄ denuestan
⁊ deffaman los onbres. la muy grand fa
miliaridad delas mugeres. ⁊ el muy gran
comer: ⁊ aquel es muy mas loco q̄ otros
locos que por ocasiō de vna mala muger
quiere a sy poner en mala fama. Dize je
ronimus si el mancebo morare con la mu
ger: nunca le fallescera escandalo del dia
blo. mas nunca puede onbre vencer mejor
el mundo ⁊ las mugeres que fuyendolas:
⁊ todas las otras enfermedades ⁊ peca
dos puede onbre vēcer. mas estos dos no
sino fuyēdo los onbre no q̄eras q̄ los pies
dela muger entren en tu posada sino muy
pocas vezes o no ninguna. Dize jeroni
mus: o no quieres conoscer las virgines
siervas de jesu xp̄o. ⁊ si las conoscieres a
m alas en jesu xp̄o todas en buena mane
ra ⁊ por vn ygual. Dize jeronimus en ni
guna manera no quieras fincar nin estar
solo con la muger en vna casa ni te enfiu
zes en su castidad ca no eres tu mas fuer
te que santon ni mas sancto que david ni
mas sabio que salomon. ⁊ el catar del vul
to q̄ muy amenudo vees aduze a ty gran
peligro ⁊ daño. ⁊ si por ventura dizes: yo
he amortescido mi coraçō: digo q̄ bivo es
el diablo q̄ faze encender las brasas mu
ertas. Dize jeronimus el amor delas mu
geres nūca puede ser farto: el qual despu
es que es muerto es encendido. ⁊ despues
de grand abundancia es fecho mesquino
el coraçon del honbre faze femenino: ⁊ no
quiere ni dexa otra cosa pensar sino aq̄l
mal ⁊ aquel dolor que sufre. Dize jeroni
mo assi como la carne se cria delas carnes
assi del fablar delas mogeres nasce cob
dicia dela carne. ¶ Dize jeronimo: la
muger es como la lapa que despues que
se llega alos cabellos non se puede can
ayna de ligero desbolver. Dize jeronimus

guarda te pues las mugeres saben tu nom
bre que no conoscan tu casa nin tu volun
tad. Dize jeronimus: los primeros ⁊ peo
res templamientos delos clerigos son los
allegamiētos delas mugeres: ⁊ esto los fa
ze muy reprehendibles. ⁊ en ninguna ma
nera no es otorgado ni tenido a bien mo
rar ⁊ aver compañia los clerigos con las
mugeres. ca el linaje ⁊ el morar con ellas
o su compañia es puerta del diablo: ferida
de escorpion ⁊ muy enpescible cosa. Dize
jeronimus ⁊ como el fuego se enciēde mas
ayna por la paja que tiene cerca de sy asi
la muger fiere de huego infernal aquel q̄
mas cerca quiere estar della/ ⁊ quema la
rayz ⁊ fundamiento del buen proponimi
ento: ca sy alguno levare el fuego en su se
no bien entiendas que se quemara ende.
Onde non haze la vestidura mala o no
ble el clerigo o el sacerdote: mas la yntēn
cion limpia ⁊ casta. E sy por amor de una
fe o debdo de parentesco dizes que no des
partirias la su compañia. Mienbra te de ta
mar que fue corrompida de amor su her
mano. ⁊ do quier ⁊ como quier que sea la
tu conversacion del varon con la muger/
non puede ser que non sea ay delection: ⁊
el arredramiento del varon ⁊ dela muger
faze armas de castidad. ⁊ faze castillo de
limpia santidad. ⁊ los vezinos no han cu
ydado de retraer nin departir de su vida.
Ca los mugeres conversantes cō los va
rones engendran enel hombre espinas: ⁊
fieren la mente con tenptacion muy fuer
te. ¶ Dize iohannes episcopus: la mu
ger es malicia antigua que saco a Adam
delos deleytes del parayso. ⁊ los ombres
celestiales fizo terrenales. aquesta metio
el humanal linaje enel ynfierno. aquesta
tollo la vida al mundo. aquesta es mal q̄
trahe honbres a muerte. aquesta prime
ramente fallo trabajo ⁊ dolor. aquesta
mato a sant juan baptista. ¶ Dize orige
nes: la muger es cabeça del pecado corrō

pimiento ⁊ destruymiento dela ley antigua. E segund dize el philosofo: la muger es confondimiento ⁊ gastamiẽto dl ombre. virtud sin hartura. cuydado de cada dia. batalla ⁊ guerra que nũca falliesce. calanbria desseada. grand enbargo. cotidiano peligro del ombre que no se abstiene. vaso muy peligroso. animalia muy mala. sierpe ⁊ culebra sin manzilla. manceba ⁊ seruiente muy mala del te mundo. ¶ Dize basilio: departe el tu amor delas mugeres: porque te tirã del amor de dios. ni quieras yr a casa dlas virgines ⁊ religiosas ni mucho cõellas vsar: ni andar nin fablar: porq̃ por muchas palabras ⁊ luengos sermones se an las voluntades delos hombres ensuziadas. ¶ Dize basilio: non quieras tañer nin tocar las carnes dla muger que por el tañer o tocar se ensuzia ⁊ corrompe tu coraçon ⁊ se enciende. E por tu espiritu cayas en perdicion. Ca assy como la paja que luego que se llega al fuego es quemada. assy el que tañe o toca las carnes dela muger / non se puede partir sin pecado ⁊ peligo ⁊ daño de su alma: ⁊ maguer que vaya casto del cuerpo: pero va corronpido dela volũtad ⁊ del coraçon. ¶ Dize crisostomo: la cara dela muger es saeta veninosa: ca assi como el azeyte cria la lumbre dela lampara: assi enardece ⁊ cria la luxuriá en el catar delas mugeres. ¶ Dize seneca: quisiese dios que los mis ojos houiesse es biertos: o que no oviesse ningũos para ver las mugeres. ¶ Dize augustinus: siempre deuemos aser pequeño ⁊ breue sermon con las mugeres: ⁊ maguer que sean muy santas ⁊ muy deuotas non son por esso menos de esquiuar Ca por que son mas santas ⁊ mas religiosas por esso fuelgã mas. ⁊ vna sola blanda palabra o sermon mescla se ⁊ viene veuino de muy mala cobdicia. Dize augustinus: cree ami que so obispo ⁊ fablo en jesu christo ⁊ no miento: que falle que cayeron en pecado aquellos que eran guardadores de mugeres que mantenian castidad / ⁊ algunos mayorales entre los religiosos de quien tan poco cuydauan que caerian en aquel pecado quanto lo creyo de sant ambrosio ⁊ de sant jeronimo. ¶ Dize origenes: la compañia delas mugeres / mayor mente a los clerigos deue ser mucho estraña. ca dela caẽ cẽtellas ⁊ dl fierro sale rubigẽ E las serpientes siluan venino: ⁊ la muger mete en honbres da de sy pestilencia de muy mala cobdicia. Onde dize el apostol. muy gran pro es al hombre en no tañer nin llegar ala muger. ¶ Dize platon: la buena fama da a hombre aydos enla presente vida. E ala otra vida del otro mundo esso mesmo faze.

¶ Capitulo. xxvj. Dela honestad.

Dize el philosopho: honestad es cosa que nos trae ⁊ nos tiene en verguença por su virtud: ⁊ non falaga por su dignidad ⁊ honestad deue ser siempre en conuersacion E porque la vida ⁊ conuersaciõ sea honesta conuiene que sea enuergonçada. ¶ Dize bernardus: verguença es siempre guardador en palabra ⁊ en gesto ⁊ aser honestad ⁊ verguença spiritual es gloria ⁊ alegria de continencia: guarda de buena fama: onrra de vida: o filla de virtudes. ¶ Dize bernardus: verguẽça es hermana de astinencia: señal ⁊ muestra de sinplicidad de paloma: testimonio de onbre sin enpecimiento: claridad de voluntad casta ⁊ faziente q̃ no dexa a onbre auer en si ninguna cosa torpe: mas luego faze a onbre remouer q̃lqer cosa q̃ de mala sea: ⁊ contiene lo en bien ⁊ en castidad. Dize bernardus: tres cosas o virtudes son q̃ cõuiene mas enlos

moços de pequeña hedad verguença ꝛ
callar ꝛ obediencia. E si estas tres cosas
ouieren no es marauilla quando dios q̄
puedan subir a acabamiēto de virtudes
ꝛ non se cosa q̄ mas graciosa pueda ser
a costūbres delos onbres q̄ verguēça: ꝛ
esta es honrra de todas las hedades: ꝛ
mas mayormēte enla edad tierna: q̄l co
sa es mas de amar q̄ la vergonçosa cri
atura, ꝛ q̄ fermosa piedra preciosa es ver
guença enla cara del moço, ꝛ que buen
mensajero de buena esperāça ꝛ sin dub
da señal de todo biē. Dize bernardus:
los amadores de verguēça tomē exem
plo dela madre de nuestro señor: q̄ avn
q̄ fue saludada tāto estaua simple ꝛ mās
sa q̄ por la grā verguēça no saludo aq̄l
q̄ la saludo. Dize bernardus: asi como
la religiō es destruyda por viejo loco ꝛ
muy loco ꝛ lleno de pecados: assi es des
truyda por el moço sin verguēça ꝛ loco
Dize bernardus: o q̄ fermosa virtud es
verguēça: ꝛ q̄ buena gracia, ca no tā so
la mente enlos fechos deue ser guardada
porq̄ no digan algūa cosa q̄ sea desones
ta ꝛ mas que deue ca la voluntad mu
chas vezes le muestra por las palabras
q̄l es. Dize bernardus: los moços de bu
ena señal ꝛ de buena vida que vienē es
monesterio o en religion: assi deuen estu
diar en guardarse q̄ non ensuzien la su
edad ꝛ su santo prometimiēto por maxi
ma dela luxuria: ꝛ tanta deue ser la limpi
eza: ꝛ la su verguença q̄ no deuē querer
oyr palabras vagarosas: ni en publico
mucho fablar: ꝛ porq̄ no sean vencidos
delos fuegos naturales es menester aellos
q̄ q̄brantē la carne por ayunos ꝛ oracio
nes, ca mejor es doler el estomago q̄ no
el alma. Dize bernardo: en todas cosas
deue ser guardada verguēça, ꝛ por los
sermōes vagarosos es conoscido el luxu
rioso: ca por la vida de fuera es mostra
da la de dētro Dize sant agustin: el ojo
sin verguença es mēsajero dl coraçō sin
castidad: ꝛ no cōuiene onbre catar lo q̄
no deue hombre cobdiciar. Dize bernar
dus: en andar ni en estar ni ē catar ni en
abito ni en fablar ni en todas las n̄ras
obras no deuemos fazer: porq̄ corrōpa
mos el veer: mas q̄ enseñe ꝛ guarde la
n̄ra santidad. Dize sant gregorio: q̄uiē
se allega al bueno, toma exēplo de bue
na obrā ꝛ de buena fama. ꝛ por q̄ ame
ꝛ sea mantenido en amor de santidad ꝛ
de verdad. Dize gregorius: buēa es la
verguēça de fuera: porq̄ ombre castiga
la culpa de dētro. Dize gregorius los q̄
dessean ꝛ quierē venir a los gozos pdura
bles: no tā sola mēte deuē esquiuar las co
stūbres delos malos: mas deuē fuyr la
su cōpañia, ꝛ si fueres enla cōpañia des
los buēos sabras como ellos ꝛ seras de
las sus suertes, ca el onbre q̄l fuere siem
pre se allega a su semejable, ꝛ assy como
muchos bienes viene dela conpañia de
los buenos, assi suelē venir muchos ma
les dela cōpañia delos malos. Dize se
neca: guardē se aq̄llos q̄ q̄eren auer ho
nestad q̄ no se ayūten a cōpañia delos
malos, ca cō los desonestos no pueden
guardar onestad: seneca no q̄eras dezir
cosas torpes: ca poco a poco la verguē
ça es pdida por las palabras. Dize se
neca: alas vezes esta ꝛ sey alos juegos
mas templada mēte ꝛ sin peligro de ver
guença ꝛ de tu alma.

Capitu. xxviij. Delos que quieren seruir a dios por voluntad ꝛ por obra.

Si alguno q̄siere ꝛ cobdicia
re seguir a dios, cōuiene q̄
tome la su cruz ꝛ niegue a
sy mesmo segū dize el euā
gelio, grā glo̾ia es seguir a
dios: mas muy pocos le siguē. Dize ber
nardo: señor como sō pocos aq̄llos q̄ te
q̄eren seruir: pō q̄ todos dessean a ty ve
nir: po sabē q̄ enla tu mano ꝛ enel tu po

der son muy nobles deleytes ɇ alegria ga
durable por siēpre. ɇ por ende quieren to
dos yr aty ɇ llegar a ty: mas no te quieren
semejar, ɇ cobdiciā reynar ɇ no quierē ni
han cuydado de demādar ni catar aquello
q̄ dessean fallar: cobdiciā ser seguidos:
mas no te quierē seguir. Dize anbrosi
us: el q̄ quiere auer ensi ɇ por si a dios re
nūcie el mūdo porq̄ sea dios todo su po
sessiō. Dize augustinus: o mi señor jesu
muy marauillosa cōsolaciō. en conoscer
aty ɇ vida pdurable: es llegar aty ɇ me
ente pperua en partir se onbre de ty: rue
go te señor q̄ otra cosa no sea ami dulce
sino tu: ɇ otra cosa no me plega sino tu
ɇ no se otra preciosa sino tu. todas las co
sas se enuillescan ami enojo: ɇ pesar me
sea: gozar me si no en ty. ɇ gozo ɇ deley
te me sea entristecer: por ti el tu nōbre sea
mi refazimiēto ɇ mi biē: ɇ la mēciō de ty
sea mi cōsolaciō: sy me llegare aty nūca
me sera dolor ni trabajo ō ninguna cosa
mas la mi vida sera toda biua ɇ llena ō
todo biē. ɇ porq̄ agora no so lleno de ty
ni llego a ti: yo mesmo me so carga ɇ do
lor de mi. ɇ q̄ndo biē me cato sin ti todo
mal es de mi: ɇ todas las otras cosas ɇ
riq̄zas sin ti son pobreza ɇ mēgua. Di
ze augustinus: enbiādo nos el nro salua
dor llamādo ɇ amonestādo por obra ɇ
por dicho diziēdo: yo so via ɇ verdad ɇ
vida: comigo so via si tu q̄eres biē andar si no
q̄eres ser engañado. yo so verdad sy no
quieres morir. yo so vida si no es lugar
buēo no vayas si no ami. no has lugar
por do vayas si no por mi: no es lugar
do fuelgues si no en mi. Dize ambrosio
el alma q̄ demāda ɇ q̄ere a jesu xp̄o no
deue ser enl mercado: ni se deue vulgar
mēte mostrar: ni deue en las plaças mos
trādo se dela boz triste ɇ q̄rellosa: y en
andar muy māso ɇ muy de ligero oyr. ɇ
el catar muy flaco ɇ vil. ca el ala q̄ a di
os ama segū nos muestra el apostol al
cielo deue bolar q̄ es sobre natura bolar
al cielo el onbre. E por esto no deue que
rer alabāça delos onbres: ni q̄rer ser su
sto de ningūo en sus buēas obras: mas
deue se apartar con aq̄l q̄ demanda por
q̄ pueda volar ael sin ningun cōtrario.
Dize anbrosius: sabed ɇ pensad las co
sas de suso ɇ no enlas dela tierra.

¶ Aqui se acaba la quarta parte ɇ comiença la quinta.

¶ Capitulo primero de la sapiencia.

Sapiēcia en no tā sola mē
te saber las palabras ō di
os: mas beuir ɇ obrar se
gun los mandamiētos de
dios. ca saber la sentencia
ɇ no obrar segū ella no es si no escarnio
Dize gregorio: niguno no recibe la sa
piēcia de dios cōplida mēte: si no el que
puna en se ptir delos carnales deleytes:
ɇ las volūtades delos onbres q̄ son tur
badas llamā ɇ q̄rellan porq̄ son alōga
dos dela verdadera sapiencia ɇ son syn
folgāça. Dize gregorius: la consciencia
cōplida sabe todas las cosas ordenada
mēte fazer ɇ conoscer segund sus merесci
miētos q̄ no es ninguna cosa. Dize jero
nimo: el onbre que es sin sapiencia de di
os: no es si no animalia muda. ¶ Dize
bernardus: la sapiencia del coraçon es
auer onbre contricion de sus pecados:
ɇ despreciar los deleytes ɇ falagos de e
ste mundo: ɇ dessear los bienes ɇ los ga
lardones del otro bien obrando. ¶ Di
ze bernardo si tu te arrepientes ɇ lloras
los pecados dela vida passada: ɇ si des
preciares las cosas dessiosas deste mūn
do: ɇ dessеares de toda voluntad las co
sas ela buena andāça del otro: entōces
fallesce ɇ sabes verdadera sapiencia.

¶ E si cada vna destas cosas pensares como son: fallaras como estas deste mundo son amargas: ⁊ por ende son de fuyr es han de perescer ⁊ passar. E por ende son de despreciar: ⁊ las del otro mundo son de preciar ⁊ cobdiciar assi como cosas buenas ⁊ acabadas. ¶ Dize seneca no seas siempre en obrar: mas alas vezes da a tu coraçon folgança que sea lleno de sapiencia ⁊ de buenos pensamientos. ¶ Dize ysidorus: bien auenturado es aquel que segund dios es sabio. El conoscimiento de dios es vida bien auenturada: ⁊ conoscer a dios es virtud de buena obra es fructo de vida perdurable. E el que es sabio segund este mundo/ es loco quanto alo de dios. Onde dize el propheta todo honbre sin la sapiencia de dios es loco. lo primero dela sapiencia es demandar ome a dios. ⁊ desy onestad ꝺ vida enpedimiẽto de obra. E ningũo no puede cõplida mẽte auer la sapiẽcia de dios ni saber la: sino el q̃ es partido dlos cuydados deste mũdo: onde el scriptor en tiempo ꝺ vagar escriue la sapiencia. E el que ha menos cuydados esse se allega mas a ella simplemente cõ buen entendimiento: digo sapiencia.

¶ Dize ysydorus muy aprouechable cosa es saber mucho ⁊ bien beuir. ¶ E si todo no podemos lo mejor es que syguamos de bien beuir ante que de mucho saber. E non conuiene nin es mejor para la vida perdurable saber mucha sciencia delas cosas terrenales: ni es bien auenturado el honbre por saber muchas cosas ⁊ ser muy grande/ mas por bien beuir. E no faze ninguna cosa pro nin vale saber mucho syn conoscimiento de dios. E alos que conoscen a dios/ no les embarga por no saber deste mundo: ca esse sabe conplida mente que primero conosce a dios: ⁊ lo q̃ sabe es por dios ⁊ no por el mundo. E non es mal ni embargo a alguno o a alguna sy por simplicidad no sabe conoscer ningũa cosa delos elementos si conosce ⁊ sabe alabar a dios ⁊ biue segun verdad. E maguer que alguno no sepa disputar delas naturalezas. pero la buena vida con la fe faran a aquel bien auenturado. Dize sant augustin mal auenturado es aq̃l onbre que todas las cosas sabe ⁊ no sabe a ty dios verdadero. bien auẽturado es el que a ty conoce ⁊ sabe maguer que las otras cosas no sabe. ⁊ el que sabe a ty ⁊ las otras: no por ellas: mas por ty es bien auenturado. ¶ Dize señor conoce a ty es justicia acabada saber ⁊ conoscer la tu justicia. ⁊ la tu virtud es rayz ⁊ manera de morir.

¶ Capitulo. ij. Delos angeles.

Damascenus.

Angel es substancia spiritual ⁊ sin cuerpo ⁊ intellectual ⁊ cosa ligera ⁊ libre segund su aluedrio por el poderio ⁊ mandado de dios ⁊ cosa noble segun gracia de dios ⁊ no segund natureza ⁊ cosa que nunca puede morir. Dize damascenus: es vna orden diuinal que dizen gerarchia que quiere dezir principatus o poderio santo. Dize ysidorus los nonbres delos angeles son segund el oficio: ⁊ non segund natura, ca segund natura son espiritus. E quando son enbiados a dezir o anũciar alguna cosa alos honbres. por esse mensaje son dichos angeles. ⁊ segun natura son espiritus: los angeles segun la gracia de dios pueden se mudar en diuersas mãneras. mas el amor ⁊ caridad de dios verdadero faze los que sean sin corrompimiento. E el poderio por que se pueden mudar no lo han segun natura: mas segun gracia ⁊ poderio de dios Ca si lo ouiessen segund natura no cae

ria el diablo. mas por ende fue priuado ⁊ cayo porque quiso hauer el poder de sy ⁊ no de dios. ¶ E los angeles son fechos ante que otra criatura: quando dixo nuestro señor: sea fecha luz. ⁊ dellos dize la escriptura primera mente fue criada la sapiencia que todas las otras cosas. ¶ E dize sapiencia por los angeles ⁊ dizē les luz: por que participan de luz perdurable. ¶ E dizen les sapiencia por que han allegança ⁊ poder dela sapiencia syn engendramiento ⁊ syn principio que es dios. ¶ Dize ysidorus ante todas las criaturas fueron criados los angeles: ⁊ ante el criamiento delos angeles fue el diablo fecho: se que es escripto q̄ el es comienço delas obras de dios onde a comparació delos otros es dicho archangel: ca primera mente fue criado non por quantidad de tienpo: mas por mayor dela orden. ¶ E diferencia ay dela condicion ala condicion de angel. ca el honbre es fecho a semejança de dios. ⁊ el angel q̄ cayo es llamado signo dela semejança de dios. ¶ Onde dize nuestro señor por el profeta ezechiel: tu signo de semejança dios: lleno de sapiencia ⁊ muy acabado de honrra: fueste enlos deleytes del parayso de dios. ¶ Item los angeles conosçen todas cosas enla palabra de dios ante que sean en obra: ⁊ todas las cosas que deuen hazer ⁊ cerca los onbres saben ante que sean dios fazjendolo ⁊ queriendolo. ¶ E los angeles percudientes / maguer perdieron la santidad: por esso non perdieron el saber vino en quanto fueron criados angeles. ¶ Onde en tres maneras son agudos en saber. lo vno por fortaleza de natura. lo segundo por vso de tienpo. lo tercero por reuelacion o mostramiento del poderio de dios. Item los angeles toman los cuerpos enque aparesçen del ayre de suso ⁊ aduzē semejança fuerte ⁊ clara: ⁊ elemento celestial por la qual son manifiesta mente mostrados alas voluntades delos honbres. ¶ Item cada vno es creydo auer consigo sendos angeles. ¶ Dize bernardo el angel es esposo del alma que cada dia nunca q̄da de abiuar la ⁊ amonestarla por muchos ⁊ buenos amonestamiētos: el es medianero entre dios ⁊ el alma ofreçiēdo los desseos del alma a dios: ⁊ contando ⁊ dādo los dones de dios al alma ⁊ amansa a quel ⁊ abiua aquella enel su amor.

¶ Capitulo. iiij. Dela amistança.

Egund dize el philosofo enel libro del regimiēto dominorum amistança engendra consejo ⁊ ayuda. ¶ Dize el filosofo: amistança es virtud muy necessaria ala vida del onbre: ca ninguno no quiere ni deue querer beuir sin amigos maguer que todos los otros bienes ouiesse. ¶ Item alas vezes por cosas delectables o por algund su pro los amigos conosçaesse: ⁊ son malos por alguna cobdicia. ¶ Dize gregorius a muy pocos acaesçe auer amigo abondoso de verdadera obra ⁊ acabada amistad. Itē muchos son que cobdiciā ⁊ q̄eren ser amados por amor de onrra ⁊ alabança: mas que no amar a otro segund verdadero amor. ¶ E estos tales son dichos amadores de lisonja. Iten los amigos del verdadero amor no son partidos por espacio de lugares mas por los meresçimientos de obra. empero si muy luenga absencia fuere entre los amigos ⁊ por luengo tienpo: semeja que se olvida la amistança. Iten no se deue onbre luego mano a mano dexar dela amistança de a quel que de bueno es tornado malo: mas ayudar le cobrar la virtud q̄ perdio: ⁊ tomar le a buen entendimiento. ¶ Dize tullio amistança verdadera non es otra cosa si no auer onbre cariidad ⁊ amor alos honbres ⁊ alas cosas de dios onde amistança contiene so sy otras cosas. ¶ Ca el verdadero amigo siempre esta presto para ayudar ate en qual q̄er peligro q̄ seas.

E no se departe en ningund lugar ꝛ la su amistança nunca siente peligro ni tristeza. Jtem deuemos mucho guardar enla amistança que no roguemos a nr̃os amigos para meter los en obras viles ꝛ malas: ni ser nos ayũ cõ ellos. ca no has ningũa esquiuança del pecado ꝛ del mal sy por razõ de tu amigo pecas onde punã sienpre en tales amigos auer ꝛ ganar q̃ despues q̃ los començares amar no los ayas de aborrecer. E con tal amistãça por tu amor q̃ despues no te aya de pesar: ꝛ primera mente faz a ty bueno ꝛ de sy cata otro tu semejable. Jtem la vida ꝛ la paz delos amigos acordantes es bien ꝛ es folgança: bien ordenada ꝛ segura: ꝛ la cõcordia delos amigos es legamiento ayuntado sin ningund corrõpimiento. Dize el filosofo amigo es nonbre desseable ꝛ ombre que muy adur se falla ꝛ cosa muy fuerte de fallar ꝛ conorte de buena andança ꝛ rẽplamiento de mesquindad: ꝛ folgança sin fallescimiẽto: ꝛ cosa de muy buena ventura. Dize ambrosio verdadero amigo no encubre cosa ninguna a su amigo: mas todo su coraçõ muestra a su amigo. ¶ Jtem el verdadero amor por su obra es mostrado ꝛ prouado. Dize augustinus: señal de verdadera amistad es quando vn honbre muestra a otro sus poridades. Dize jeronimo el amistad que de ligero se puede partir nunca fue verdadera. Dize seneca mucho es de guardar el verdadero amigo: ca pocas vezes puede ser fallado. E el buen amigo es como si mesmo: q̃l es mejor o mas dulce cosa que auer onbre amigo a que podiesse dezir todas sus cosas ꝛ aũ en cresa assi como a sy mesmo muchos q̃rian ver tales amigos: mas ellos no q̃rian ser tales. Dize ysidorus: amistãça es cõpañia delos coraçones. ꝛ esta comiẽça de nos: ca menos de dos nũca podra ser amistãça. E dixerõ los antiguos dela conpañia de dos vna alma es en dos cuerpos por el grã amor onde leen delos apostoles q̃ vn alma ꝛ vn coraçõ erã a todos. no q̃ muchos cuerpos a yã vna alma tã sola mẽte: mas por ligamiento de amor ꝛ de caridad erã todos ayũtados en vno. Dize ysidorus: la amistãça las cosas biẽ auenturadas faze mas dulces ꝛ las cõtrarias faze mas tẽpladas ꝛ mas liuianas por buẽ conorte ꝛ ayuda: ca miẽtra el onbre es en tribulaciõ: el conorte del buẽ amigo no dexa q̃brantar el coraçõ ni caer. E el mal amigo muy ayna se demuestra enel tiẽpo cõtrario. ca en la buena andãça nũca se puede biẽ mostrar el amor ꝛ siempre es en duda: ca nunca se puede saber si ama el amigo la ouera ꝛ la riq̃za o biẽ andãça del otro. ꝛ muchas vezes se faze amigo por semejãça el q̃ no lo es. porq̃ aq̃l que no puede engañar abierta mente engañe por engaño escõdido. Dize ysidorus la cierta ꝛ verdadera amistança no se puede por ningũa fuerça departir ni se aborrece en ningũ tiẽpo: ca en q̃lq̃er manera q̃ se torne el tiẽpo ꝛ estado del amigo siempre esta ella firme. Onde biẽ auenturados son aq̃llos q̃ fasta la fin son amados ꝛ amigos. ca mucho son departidos de caridad ꝛ de amor por la cõtrariedad del tienpo o algũa otra ocasion: ꝛ por las honrras de algũos bienes deste mundo q̃ los bienes muchas vezes mudã se por costunbres ꝛ voluntades: ꝛ desprecian aq̃llos q̃ ante soliã auer asy allegados por grã amor despues q̃ son sobidos a alteza de hõrra. Dize ysidorus: entre los verdaderos amigos el amistança perdurable nace de bien querencia: ꝛ la amistança partible de dones de esperãça de algo. onde no son fieles amigos los que son ayuntados por dones ꝛ non por gracia. ca muy ayna fallescen si sienpre algo no resciben. ꝛ amor que por dones se faze: cessante el don luego cessa el amor. onde aq̃lla es verdadera amistãça q̃ no demãda ningũa cosa del amigo porq̃ el no ama si no tã sola mẽte su grã ꝛ biẽ q̃rencia ꝺ legitima ꝛ pura voluntad. Jtẽ amistãça verdadera tan sola miẽ

de deue ser en buenas cosas τ por bien: ca aquellos que en mal o por mal son no son amigos: mas enemigos. ¶ Dize tulius: primera mente digo τ creo que amistança no es ni puede ser sy non en buenos τ por bien.

¶ Capitulo. iiij. Dela libertad.

Es vna virtud que le dizen libertad porque onbre deue ser libre τ largo en todas cosas τ en buena manera. ¶ E libertad segun que dize el filosofo: es dadora de dones τ beneficios la llamamos benignidad de buen talante τ la obra de buen acabamiento llamamos benefiçio τ dones onde esta virtud es toda en dado onbre delo suyo en buena manera τ no ser avaro. ¶ Dize seneca guarda no seas duro escaso: ca el don o beneficio es debdo del coraçon como es el dador: por ende el don nunca se deue fazer o dar negligente mente: mas de buena voluntad por q̃ el de voluntad a el tenidos onde no quieras tardar en lo que deues: τ has de fazer o dar ca la tardança faze el don mas desgradesçible: q̃ el dar despues le faze desagradescer. ¶ Dize seneca. τ guarda te q̃ el don o beneficio que prometas no sea mayor que conuiene ala tu riqueza: ca por el prometimiento o dar viene cobdiçia de robar τ furtar por conplir lo. ¶ Dize seneca guardate de denuesto τ de çaherimiẽto ca esto es buen beneficio o don que aquel que da luego deue dar τ oluidar aquel dõ τ el que lo resçibe deue se acordar sienpre dello. ¶ Item τ nũca el bueno piensa las cosas que ya dio si no quando fuere amonestado del aquẽ dio desagradeciendo lo en qual quier manera. ¶ Item siẽpre sey acordado dela cosa resçebida: τ nunca dla cosa dada. τ ningun beneficio no es mas necessario a onbre que dar gracias del dõ o bien que resçibe. ¶ Item piensa sienpre lo que prometes τ ante que lo prometas τ da mas τ mejor que prometiste: τ ante q̃ prometas libra en tu coraçon porq̃ fagas lo que prometes. ¶ Dize seneca si quisieres semejar alos santos no dexes de dar a algũos que lo no agradescẽ. ca el nuestro señor haze el sol nascer tan bien sobre los malos como sobre los buenos. τ el mal es otorgado τ mostrado otrosy alos malos assi como alos buenos. ¶ Dize seneca el desagradescible no faze a mi mal ni tuerto ninguno: mas a sy mesmo. τ grand peccado τ soberuia es quien mas quiere gracias τ plazer delos onbres que de dios. Dize tulius si prometiste al non digno o malo dale don por don ni por el mas por saluar el tu prometimiento τ tu palabra. Dize tulius officio liberal es al muy poderoso. ¶ Iten ninguna cosa no es mas honesta ni mayor que despreciar onbre la riqueza τ no ser triste por ella pues non la ha: τ si la ha a ser dada libertad en buena manera. τ en tal guisa vsemos libertad q̃ vsemos alos amigos: τ no enpezcamos a ningũo onde dize el philosofo alexandre ẽnl libro que dizen de regimine dominorum si quisieres auer virtud de largueza piensa el tu poder τ las tus necessidades τ los merescimientos o menos. τ deues dar algo τ dones segũ tu poder τ con mesura a onbres que la hayan menester: τ que sean dignos τ merezcã lo auer. ca el que da en otra manera peca τ passa regla τ manera de largor τ el que do sus dones alos q̃ lo no merescẽ ni lo hã menester no ha ende ningũa grã ni alabãça: τ lo q̃ es dado alos q̃ non son dignos τ no meresciẽtes es perdido. Dize alexandre si algũo sin mesura departiere las sus riqzas muy ayna verna amargura de pobreza τ tal como este semeja al q̃ da alos sus enemigos τ mal querientes poderio sobre si para lo vencer.

¶ Capitulo. v. Del rescibimiento delos dones.

SEgund que dize el philoso-
fo rescebir hombre dones de
grado no es sy nos obligar
su virtud. ¶ Item dize sant
ysidorus de aquellos q̄ reci
ben dones por dar juyzio: o esperan ende
aque alguno galardon: el q̄ derecho juz-
ga e quiere o espera ende aver galardon
deste mundo faze engaño en dios porque
justicia que deuiera fazer de grado vende
por pecunia o por aver e los que derecho
juzgan por ganancia temporal fazen mal
por bien: e tales como estos no por defen
dimiento de justicia: mas por amor de ga
lardon vienen ala verdad. E si non ha es-
perāça de don aqste morara despues en
el muy alto reyno de dios. ¶ Dize ysido-
rus el rico muy ayna corronpe el juez por
dones. E el pobre si no ha que de non tā
sola mente desprecian oyr le mas aun la
vdad es agrauiada: e la justicia ayna pe
resce por oro: e ninguno culpado no teme
ya ninguna cosa: sola mente que la su cul-
pa pueda redemir por dones o por dine-
ros. ca mas trae el amor del dinero la vo
lūtad del juez / que no la ygualdad del ju
yzio e dela verdad. onde en tres maneras
es rescibimiēto delos dones porque la hu
mana vanidad lidia cōtra la justicia e la
verdad. lo primero amor de amistança. lo
segundo por alabança de lisonja. lo terce
ro por dones de alguna cosa que non por
amor de amistança ni alabança. ¶ Dize
ysidorus por quatro mādras peresce el ju
yzio delos ombres. el vno por miedo por
cobdicia por mal querencia e por amor.
por miedo quando por temor de alguno
de grand poderio nos non osamos dezir
la verdad. Por cobdicia quando somos
corrompidos por don de alguna cosa.
Por mal querencia / o yra. quando con-
tra alguno entendemos e queremos ha
zer el contrario. Por amor: quando a nue
stro amigo o a nuestro cercano queremos
dar aquello.

¶ Capitulo. vj. Dela reli gion.

REligiō quiere dezir ligami
ento o mandamiēto del rey
mas alto que ella e por e-
lla es apercebido el rey diof
reyes. ¶ Itē dize santiago
alabando la religion: o quā temeroso lu-
gar este cierto no es ay otra cosa si no de dios
puerta del cielo. ¶ Item dize sant ysidoro
religion es por la qual honrra e seruicio
de dios es conplido con volūtad de muy
grand reuerēcia e miedo. ¶ Itē dize sant
bernardo la religion es fundada por hu-
mildad: E es guardada por pobreza e
por castidad. e dos cosas son q̄ destruyen
la santa religion e la confondē. lo vno vi
ejo suzio e loco. e lo otro mancebo loco e
sin verguença. ¶ Item dize hugo oyā esto
los escolares que retienē el deleyte del mū
do: e aborrescen el abito de religion quā
do dulce e mansa es la compañia dla ver
dadera religion. Oyan los pobres e ale-
gren se. oyan los medianos e amonesten
los otros. e los ricos conuiertan se. ¶ La
religion es muy abōdosa al pobre: al me-
diano abasta: e al rico es sostenible: alos
enfermos es muy larga: alos delicados su
friente; alos fuertes destenplada: alos re-
pentiētes del pecado misericordiosa: alos
malos muy cruel: alos buenos muy bue-
na. ¶ Item mas liuiano es el trabajo de-
la claustra que el deste mundo. pero es co
miēço: mas liuiano es el peso dela saya q̄
el dela longa: mas segura es la obediēcia
del abad que el mandamiento del rey me
te onbre cuchillos e armas. la obediencia
esquiua peligro locura. es aquesta cobdi-
ciar cosa muy amarga asensio ala sed. E
la religion no niega a onbre aquello que
ala natura es menster: mas defiende la su
perfluydad dela golilla. ¶ Item doze son
las abusiones e las locuras dela claustra
por las quales toda la religion es corron

pido. lo primero plado negligẽte: mãgebo vagaroso. viejo lo bresalido: mõje muy curioso ⁊ mõje bozero. abito p̃cioso: comer sobejo: roydo en claustra: lid ẽ cabildo: parlar en coro: cerca del altar desobediencia.

Capitulo. vij. del officio del buen religioso.

Religioso vdadero deue ser crucificado enel coraçõ ⁊ ẽel cuerpo. ca si se muestra crucificado enel cuerpo ⁊ no lo es ẽñl coraçõ no es dicho religioso mas blasfemo. Dize jeronimo. crucificado ⁊ blasfemo es el q̃ trae el abito de religiõ ⁊ faze obras d̃ regulares. ⁊ este ha la cruz. mas no ha la salud. ha la muerte: mas no ha la vida. ha la pasiõ mas no ha el dolor. es cercano a ieſu xp̃o por muestra d̃l cuerpo mas el coraçõ arredrado: muere cõ ieſu xp̃o mas no pasa cõel a parayso mas va cõ el ladrõ blasfemador q̃ murio cerca d̃ ieſu xp̃o ⁊ cõ muerte: tormẽto por siẽpre. E el ladrõ descẽdio d̃la cruz al infierno: ⁊ aq̃l q̃ trae la cruz ⁊ no es crucificado no la trae como ieſu xp̃o la suya: mas como el cireneo la ajena. onde tu q̃ traes la cruz porque no q̃eres ser crucificado. E si eres crucificado porq̃ no mueres al mũdo porq̃ no eras verdaderamẽte crucificado: mas d̃muestras te crucificado. ca si crucificado eres porq̃ avn ries ⁊ demãdas deleytes d̃ste mũdo. El q̃ verdaderamẽte es ẽla cruz dela muerte piẽsa tã solo del su sepolcro diziẽdo: el mũdo es a mi crucificado ⁊ aborrecido ⁊ yo al mũdo. El religioso deue ser partido de todas obras ⁊ fazimiẽto d̃l seglar. ca la vida de aq̃l q̃ avn ẽlas cosas terrenales se enbuelue nũca puede auer el coraçõ cerca dios como deue: ni cõuiene a los religiosos andar recabdãdo o procurãdo los fechos d̃ sus pariẽtes ⁊ amigos. ca por esto muchas vezes fallece la oracion ⁊ las lagrimas q̃ deue esp̃ar por los pecados. Itẽ deuẽ auer viles vestiduras ⁊ no p̃ciosas. ca ningũo no cobdicia las fermosas sy no por vanagloria. Mas las vestiduras del religioso deuẽ ser segũ q̃ es necessidad ⁊ no a fermosura. ca ieſu xp̃o no demanda la fermosura d̃l cuerpo mas d̃l alma llena de amor ⁊ de caridad. ⁊ por la fermosura del ome o dela muger sõ muchos engañados: ⁊ las viles ⁊ suzias vestiduras son muestra ⁊ señal d̃la muy clara volũtad. ⁊ muestrã el coraçõ muy resplãdeciẽte. Itẽ el religioso deue ser abstinẽte simple ⁊ humildoso ⁊ sin q̃rella porq̃ pueda ser fijo de dios es sin humildãça no valdra la religiõ ningũa cosa. ⁊ no es cosa q̃ tãto resplãdezca ẽ la cara del religioso como humildad.

Cap. viij. delos perlados

El plado cõuiene q̃ sea syn ningũ reprehẽdimiẽto: segũ q̃ escriuio el apostol a timoteo: assi q̃ la su vida sea espejo ⁊ iformaciõ d̃los subditos. Dize gregor. deue pasar ⁊ ser mayor por studios ⁊ por buenas costũbres de todos los subditos: assi como es mayor en orden d̃ ordẽ: ⁊ mayormẽte humildad. Dize gregorio. ningũa cosa resplandeçe tãto ẽla cara d̃l plado como humildad. ⁊ muchos plados hã muy grã menester humildad. ca soberuia alos ricos poderosos es ayuntada. Itẽ el plado soberuio siempre se tiene por mas sabio ẽtẽdido q̃ todos los otros en q̃ algũ poderio ha. O mas puede esto cobdiciar ⁊ ama ser iusto: sabio ⁊ ser muy poderoso. onde esto fue razõ porq̃ aparescio el angel ⁊ el ome. ca dixo el ãgel: porne la mi silla ala p̃te de aq̃lon ⁊ sere semejable al muy alto señor. Itẽ dize el ome: sereys como dios ⁊ conosceredes biẽ ⁊ mal. Onde guardase el plado: los q̃ q̃erẽ ser muy poderosos q̃ no merezcã lo q̃ merescio el angel: ⁊ el ome q̃so mas saber ⁊ de sopo. Itẽ en grand peligro es cayendo si mucho es alçado aq̃l q̃ es puesto por gouernador es el plado. mas deue pẽsar q̃e es ⁊ como fuey puesto por gouernador ⁊ a que: ⁊ deue auer en si materia de humildad. E

E

deue auer los ojos dela mēte en iesu xp̄o q̄
es cabeça dela yglesia: ⁊ mostrarse a tal a
los subditos por enxēplo d̄ humildad / co
mo se mostro iesu xp̄o. ⁊ puede dezir segū
dize el apostol: sed semejables de mi asi co
mo yo de iesu xp̄o. Dize en vn libro el sa
bio: pusierō te por mayor ⁊ guardador no
te q̄eras por eso alçar: mas sey entre los o
tros como vno dllos. ⁊ lo segūdo deue pa
sar los subditos en amor ⁊ caridad amā
do a dios sobre todas las cosas ⁊ a su pri
mo ⁊ hermāo assi como a si mismo faziē
do biē alos pobres como cōuiene. Ca los
bienes d̄la yglesia sō delos pobres. Dize
bernardo. muy grā pecado ⁊ sacrilegio es
no dar alos pobres lo q̄ suyo es. Dize ber
nardo. las riq̄zas ⁊ possessiones d̄las ygle
sias sō patrimonio delos pobres ⁊ de cru
eldad ⁊ cō grā pecado ⁊ robado q̄nto de
llo tienē los clerigos ⁊ dispēsadores o mi
nistros q̄ se dizē mas delo q̄ les abondo a
comer ⁊ vestir. ca el nr̄o señor no ordeno q̄
aq̄llos q̄ siruē el euāgelio o yglesias q̄ to
masse o demādasse delos deleytes ⁊ muy
grādes onrras: mas solamēte q̄ vistiessen
⁊ fuessē cōtētos ⁊ q̄ proueyessen los cuerpos
en buena manera ⁊ no en glotonia d̄ su go
llia ni porq̄ criasse luxuria ⁊ otrosi ouiesē
paños d̄ q̄ se cubriesē ⁊ no porq̄ se preci
assē ⁊ ensoberueciessē. mas da bozes ⁊ lla
ma la cinta ⁊ mēgua delos pobres: ⁊ lla
mā los desnudos: llamā los fābrietos ⁊ q̄
rellanse ⁊ dizē asi. O perlados ⁊ ricos de
zid q̄ faze el oro ⁊ los frenos dezid si tenia
cue el frio ala fābre a nos mezq̄nos mal
lazrados en este mūdo: q̄ pro faze tātos mu
damiētos de mātos ⁊ d̄ otras cosas: nr̄o es
lo q̄ despēdes a nos cruelmēte es robado
lo q̄ vos vanamēte despēdedes. Itē lo ter
cero se deuē pasar los subditos por cuyda
do guardādo la grey q̄ les es encomēdada
delos dētes del lobo amonestādo de
mostrādo penādo defendiēdo por oraciōes
mas ya tales cuydados perecē. E por ende
no sō verdaderos pastores: mas son mer
cenarios d̄ logreros ⁊ lo q̄ es peor ellos sō
fechos lobos robadores. Dize bernardo
Avn dios q̄siesse q̄ aq̄llos q̄ no sō pasto
res fuesē ⁊ q̄siessē mostrar se a su grey por
mercenarios ⁊ no lobos ⁊ no fiziessē ellos
el daño d̄la grey ni fuesse q̄ndo nigūo no
los sigue ni dexasse su grey fasta q̄ viniesē
el lobo. Onde no sō estos aq̄llos de quien
dize sāt lucas: q̄ eran pastores en aq̄lla re
giō velādo ⁊ guardādo sobre su grey d̄ dia
⁊ de noche: mas pēsemos si velā los pasto
res ⁊ plados q̄ agora son cerca si: mas no
en pro delas almas; mas velā ⁊ son cuy
dadosos por fenchir el establo de caua
llos ⁊ las camaras de riq̄zas ⁊ ayūtar oro
a oro: ⁊ los estomagos fartar de preciosos
comeres ⁊ enriq̄ger ⁊ ēsalçar los pariētes
⁊ no hā cuydado delas almas: mas sola
mēte q̄ puedā auer d̄ sus subditos ⁊ su grey
leche ⁊ lana. Dize hago. cōtra los negligē
tes pastores q̄ es dicho dellos cuydadosos
Sobre su grey el buen pastor pone el ala
por sus ouejas q̄ sube al peligro d̄l gouer
namiento assi como el plado: ⁊ guarda la
grey en paz. ⁊ el que solo sale ⁊ se pone a so
frir el daño d̄su pueblo ⁊ ādan ⁊ sufre las lē
guas maldizientes ⁊ trabaja por los enfer
mos ⁊ farta los lazrados ⁊ trabajantes ⁊
conorta los flacos de coraçō q̄ no cayā en
cōtiēda cō los sobervios por los tornar a
buēa vida: ⁊ tal pastor puede dezir. conos
co las mis ouejas ⁊ ellas conoscē a mi. E
las ouejas conoscē al pastor q̄ muchas ve
zes veē presēte el q̄l la su familiaridad d̄la
p̄dicaciō castigo faze amigo ⁊ biē quisto
alos sus subditos. E el pastor que conoce
las ouejas q̄ndo d̄ volūtad piēsa ⁊ vee las
obras ⁊ costūbres d̄los subditos. Onde es
escripto. conosce de volūtad las obras del
tu subdito. Itē el pastor negligēte fuye a
q̄llo q̄ ellos predicā ⁊ mādā ⁊ ponē cosas
muy graues ⁊ pesadas: ⁊ solamēte no las
quierē mouer cō el su dedo ⁊ fuyē desāpa
rādo los subditos ⁊ fuyē q̄nto mayor q̄ se
an p̄sentes ⁊ veā las negligēcias ⁊ yerros
delos omes no quierē fablar mas fuyē ca
llādo ⁊ no quierē reprehēder a otros: q̄ fa

zē mal por no ser ellos reprehēdidos. lo asi
deuē pasar los subditos por exēplo d' bō
dad. ⁊ maguer q̄ los omes seā tenudos v-
nos a otros dar buen exēplo ipero el plado
mayormente es tenido siēpre a aqsto. ca e-
llos sō puestos en la casa de dios por luz d'
los otros omes q̄ por ellos alabē ⁊ bēdigā
el nōbre de dios. mas mal pecado esta luz
es oy escurecida. Onde podemos agora d'
zir lo q̄ dixo el pfeta. como es escurecido el
oro ⁊ es mudado de buē color: despzdas
son las piedras del santuario por todas las
plaças. Vdaderamēte es escurecido el oro
q̄ ētēdemos la linpieza dlos plados q̄ de
uē auer ⁊ mudado es el color muy bueno:
q̄ es la buena vida ⁊ ferā q̄ los plados de
uiā auer: despzdas sō las piedras dl santu
ario q̄ sō las possessiones ⁊ bienes dla ygle
sia q̄ deuiā ser dadas todas a los pobres
⁊ espiēdē se como no deuē. ⁊ d' todas estas
cosas ganā los plados asi diuersas muer
tes. Onde dixo el sabio. Graue iuyzio ⁊
muy duro sera en aqllos q̄ sō adelātados
⁊ plados. Dize gregor. deuē saber los pla
dos q̄ si mal obrā dignos ⁊ merecientes sō
de tātas muertes ⁊ penas quātas exēplo
de perdiciō dizē ⁊ muestrā alos subditos.
⁊ porende si el obispo puede guardar ⁊ o
brar aqllo q̄ deue ⁊ segū q̄ suena el su nom
bre cōuiene le q̄ sea hūildoso ⁊ de caridad
cuydadoso ⁊ de buen exemplo por pala
bra ⁊ por obra. Dize sant bernardo: deue
ser medianero entre dios ⁊ los omes.

Capitu. xi. delos clerigos

Clerigo q̄re dezir como co-
sa puesta ⁊ escogida por su-
erte de dios. Onde qndo p̄-
meramēte le fazen la corona
dizē. Dios mio señor es pte
de mi heredad. mas ay q̄ pocos son oy q̄
tales seā como deuē. Dize bernar. los cle-
rigos vnos q̄rē ser ⁊ otros q̄rē semejar
en el abito cauallero ⁊ en demādar ⁊ en re
cebir clerigo ⁊ en obra ni es cauallero ni n
es clerigo. ca no lidia como buē cauallero
ni predica ni faze obras d' clerigo ⁊ como
ellos q̄rē ser de ābas las ordenes cōfōdē
la vna ⁊ la otra. ⁊ cada vno paresçera āte el
nr̄o señor ē su ordē. ⁊ estos no se a q̄l ordē
paresçerā. E si dios vdadero d' creer es qn
do serā en otra ordē suio do siēpre es ⁊ sera
tiniebla ⁊ pena. ay q̄ sera del clerigo mezq̄
no ⁊ pecador q̄ es muerto ē los deleytes d'
ste mundo. ca todo lo ha ⁊ come los pec-
cados del pueblo ⁊ cree auer bienes dla y
glesia de grado. ⁊ en saluo mas mejor se-
ria cauar o mendigar q̄ en tal manera los
rescebir ⁊ es come los pecados del pueblo ⁊
cōuiene q̄ ruegue por ellos. E si no eres cō
dēnado delo tuyo q̄ resçibes delo dela ygle
sia piēsa q̄ has a dar razō dello. ⁊ da por
ellos digna oraciō ⁊ lagrimas de coraçō:
⁊ faz dignos frutos de penitēcia como q̄e
ras beuir ⁊ comer ētre muchos deleytes ⁊
no quieras ser tenido assi como si no resci-
biesses ningūa cosa. guardate ca los iuyzios
de dios son muy fuertes ⁊ de muchas ma
neras ⁊ muy espātables el nr̄o señor ē los
consejos delos canes ⁊ malas obras espe-
ra el dia q̄ todos auemos aparescer āte el
qndo en vno dirā todos montes caed so-
bre nos sierras cobrid nos. ⁊ verna todos
āte la faz d' nr̄o señor. ⁊ oyran muy graue
q̄rella del pueblo ⁊ muy graue acusacion.
porq̄ delos sus bienes beuiste ⁊ no destru
yste los sus pecados. O pecador sin entē-
dimiēto q̄ pro tienē estas riqzas q̄ assi en-
gañan los ciegos dela miente: ⁊ porq̄ quie
ras auer graue iuyzio ⁊ te obligas a tā fu
erte razō si lo no meresçes. ca dela menor p
te fasta la mayor es a dar razō: o q̄ fuerte
cosa porq̄ la sabiduria ⁊ entēdimiento q̄ es
dada a ellos es tornada en ocasiō d' pecar
E los q̄ deuē fazer en el cielo moradas pa
si ⁊ para otros ayūtā en la tierra cosa a co
sa ⁊ riqza a riqza. E la volūtad q̄ es acos-
tūbrada de deleytes ⁊ de pecados ⁊ no a
ningūa disciplina de castigo ayna peresce ⁊
por muchas suziedades. Dize ysidoro el
ome eclesiastico deue ser al mundo crucifica
do por mortificaciō dela carne: ⁊ por dil-

pesacio dla ordē. ꝛ aqllos q̃ sō sometidos
al pecado no deuē ser pmouidos al gouer
namiēto dela yglesia. onde fue defēdido ꝛ
mādado del nro señor a dauid q̃ no edifi-
casse el tēplo d dios: ca era ome d muchos
pecados. ꝛ porende son defendidos q̃ non
seā gouernadores enla yglia: ꝛ son defēdi
dos como mezq̃nos ꝛ muy pecadores ꝛ fa
zē oficio de sacerdote. E assi los defēdidos
ꝛ sin sciēcia no sabē castigar el malo ni sa
car lo del pecado. ca lo q̃ ellos no aprēdie
rō no lo puedē mostrar a otri. ꝛ porēde el q̃
no sabe enseñar no deue tener lugar de en
señador.

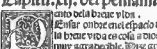
Capi. x. delos doctores.

Los doctores ꝛ maestros de
sctā escriptura sō llamados
de nro señor sal dla tierra. ō
de la natura dela sal es gu-
ardada delas cosas humi-
das. ꝛ assi cōuiene los dotores por estudio
d su sciēcia guardar a si ꝛ alos otros. Di
ze crisostomo. saber la sciēcia ꝛ no mostrar
la ꝛ no obrar dlla no es sino escarnio. Di
ze ysidoro. saber biē ꝛ fazer biē no es otra
cosa sino saber ome no rephēder a si mys-
mo ꝛ tener se por ome muy malo ꝛ muy
culpado. Dize ysidoro. la fermosura dela
yglesia es doble. la pmera ganamos ēste
mūdo biē biuiēdo. ꝛ la otra es por la q̃l so
mos despues glorificados ēnl otro mūdo
por dios. ca el dotor q̃ biē nosabe: maestro
q̃ biē no biue: mas biue en pēsamiētos ꝛ o
bras delos deleytes dela carne: ni̅gūa co
sa despues es tornado sino q̃ sea de fuera e
chado ꝛ maltraydo de todos resçibiendo
mal galardō dl su error. ca escripto es assi.
el sieruo q̃ sabe la volūtad del señor ꝛ non
la faze sera de muchas llagas ferido. ꝛ de
ue el dotor siēpre estar enel estudio ꝛ man
damiēto dla sctā escriptura: ꝛ no les cōuie
ne ser dados a otras obras tēporales. Di
ze ābrosio. no es vagaroso el q̃ tā solamēte
estudia ēla palabra d dios sin ni̅gūa obra
no es mayor q̃ llegarse ome alas obras o
mādamiētos d dios. ꝛ porēde maria mag
dalēa es ātepuesta q̃ marta porq̃ conogio
la palabra d dios: ꝛ llegarse a ella es mas
que ministro.

Ca. xj. delos predicadores

El pdicador es dicho de ie-
su xpo luz: ꝛ porq̃ la natura
d luz es siēpre alūbrar porē
de cōuiene al pdicador q̃ siē
pre de luz por buena vida ꝛ
por enseñança ꝛ saber luzēte ꝛ nō por vi
da mala a si mismo cō cuchillo de rephen
dimiēto. Dize jeroni. quien mal biue ꝛ biē
pdica a si mismo cōdēna por cuchillo d re
prehēdimiēto: o sciēcia de rephēdimiento
ꝛ faze la su predicaciō despreciada. Dize
gregor. despreciada es la predicaciō d aql
cuya vida es mala ꝛ despciamiēto. Itē sy
la boz del pregonero fuere dubdosa ꝛ sin
certidūbre como se apçibira ome ala bata
lla. Ou de la boz del pdicador carēce es iel
erta q̃ndo la su vida no acuerda cō la su p
dicaciō ꝛ enseñança: ꝛ q̃ndo biē predica ꝛ
mal biue. ꝛ q̃ndo el faze lo q̃ ēlos otros re
prehēde es como q̃ castiga q̃ no furtē ꝛ el
furta: ꝛ q̃ no matē ꝛ el mata. Itē porq̃ ēse
ñas a otros ꝛ rephēdes quādo ati mismo
no reprehēdes. ꝛ aqllos q̃ dizē ꝛ no fazen
son tales como fariseos. mas el nro señor
iesu xpo primeramēte fizo ꝛ despues ense-
ño. ꝛ assi los otros no sō predicadores mas
robadores q̃ no fazē lo q̃ ellos castigan ꝛ
reprehendē. Dize seneca. tente por orador
si ante castigares ꝛ reprehendieres ati mis
mo como cōuiene q̃ a otros. ꝛ q̃ assi no fizie
re no ha razō de fablar en castigo o en re-
prehendimiēto de otro. E aq̃l no deue fa-
blar ni reprehēder cōtra otro la vida del
q̃l no cuyda ni acuerda cō la su boz. On-
de deue el predicador primeramente luzir
por oraciō ꝛ por buena obra ꝛ buena vida.
si q̃siere q̃ la su predicaciō sea d grado oy
da ꝛ pueda ser dicho ala su palabra es da
da boz de virtud. Onde dar ome a su boz
boz de vtud es cōplir lo q̃ dize por obra.

Itē la boz de aqͤl q̄ buena vida faze mas deligero passa alos coraçōes dlos omes q̄ la oyē. ⁊ deue auer la ciēcia sctā ⁊ clara ⁊ li pia ⁊ q̄ sea ēcēdida de fuego d̄ amor ⁊ por la buena cōciencia sabra las cosas q̄ deue amonestar a si ⁊ alos otros ⁊ como. ca ala predicaciō mayor ayuda ⁊ p̄ faze la cōciē cia del sctō amor q̄ no el sermō: ca aulēdo amor celestial el predicador entre si mismo lee ⁊ entiēde como deue castigar ⁊ rephen der ⁊ como desprecie las cosas terrenales ⁊ se guarda q̄ no caye enlos carnales deley tes. Itē el q̄ es dado alos deleytes dla car ne cōuiene le auer vgueça en enseñar alos otros las cosas sp̄ūales. Itē lo. ij. deue el p̄ dicador luzir por ciencia ⁊ enseñança por q̄ sepa dezir ⁊ enseñar las cosas q̄ le deuē fazer ⁊ las q̄ se deuē esq̄uar ⁊ mas guarde se q̄ no sea mucho curioso ēla palabra por q̄ calle lo q̄ no deue callar ⁊ q̄ fable lo que no cōuiene fablar. ca mlea como estos son dichos errātes. Onde dize el apostol. son alguños q̄ por su yerro sō caydos en pala bras vanas q̄riēdo ser maestros ⁊ dotores ⁊ no entiēdē lo q̄ dizē ni las cosas q̄ affir mā. Itē el predicador deue fazer ⁊ dezir ē manera q̄ no demāde alabāça dlos omes Dize ābrosio. el q̄ predica por auer alabā ça delos omes o algū galardō: sin dubda se pua a si mismo dela merced ⁊ galardō d̄ dios. Dize el psal. el nr̄o señor esparzera los huesos de aq̄llos q̄ cobdician plazer alos omes mas q̄ a el ⁊ son cōfūdidos: ca dios los desprecia. Dize el apostol. si a vn plu guiesse alos omes no plazeria a dios. Itē nos fablamos no por aplazer alos omes mas por aplazer a dios que prueua alos nr̄os coraçones. ⁊ cada vno deue dezir ē si laudare la palabra de dios ⁊ enel mi se ñor alabare el mi sermon. ca los q̄ assi no fazē lisonjā/⁊ maltraē la palabra d̄ dios. Dize el apostol. nos no somos assi como muchos los semejātes la palabra de nr̄o señor. Dize grego. el fornicador no demā da el deleyte dela loxuria pa fazer genera cion: mas por cōplir su volūtad. E assy el malo q̄ es cobdiciāte d vanagl̄ia es dicho fornicador dela palabra de dios. ca por la sctā palabra no desea engēdrar fijos d̄ dios: mas demostrar la su vana ⁊ loca cien cia por cobdicia de vana gl̄ia: E la su o bra sirue mas al deleyte q̄ ala generacion Mas ya agora la alabāça d̄ dios ⁊ el cā to tornado es en lodo. ca los predicadores ⁊ los cātores q̄riēdo de si mismo el amor d̄ dios ⁊ el miedo de dios mas cobdiciā ala bāça dlos omes q̄ dl nr̄o señor ⁊ verdadera mēte tales como estos fazē dla melezina ē fermedad ⁊ dela virtud pecado ⁊ la virtud dela verdad en mētira: ⁊ la sapiēcia en lo cura. Dize grego. no q̄eras ser mas alaba do dlos omes: mas aq̄l q̄ sea en ti ⁊ por ti alabado q̄ obra faze en ti. Dize nr̄o señor. Yo no demādo gloria ni alabāça de my. El iusto q̄ndo es alabado delos omes du dese mucho de coraçō onde deuemos d̄ to dos luzir por ciencia ⁊ por vida. Dize ber nardo. luzir por sciencia ⁊ no por vida es vana cosa: ⁊ luzir no aprouechādose de su luz es poca cosa: ⁊ luzir ⁊ arder en amor d̄ dios bien obrādo es cosa alabada. Dize bernardo. quiē sabe ⁊ deue alos otros in struyr ⁊ no instruye ni los ēseña peca muy grauemente. Dize gregor. son muchos q̄ cobdiciā en sus estudios ⁊ en sus pēsamiē tos ser ricos por dones ⁊ por alabanças ⁊ no hā cuydado dl p̄ d̄ su p̄ximo: mas cob dician lugar apartado de folgança ⁊ no lu gar publico pa castigar o enseñar sin du da estos son reprehēdidos ⁊ culpados en tātas cosas como podierā aprouechar ve niendo a publico ⁊ enseñando. ca aquel q̄ puede por su castigo ⁊ palabra aproue char al su p̄ximo ⁊ no le faze ⁊ era conosci do el dia que nuestro señor aparesçera pu blicamente a todos.



Capitu. xij. del pensamiento dela breue vida.

Pensar onbre enel espacio d̄ la breue vida es cosa a dios muy agradecible. Dize gre

gorio. el q̄ piēsa q̄l sera enla muerte siēpre avra temor ēla obra: onde en todas las cosas piēsa la tu postrimeria ꝛ no pecaras ni peregrinas. ca toda la nr̄a vida por luēga q̄ sea no es mas q̄ vn pūto. Dize job. miēbrate de mi señor ca la mi vida es assi como viēto. Dize gregorio. la vida del omē es assi como tela: q̄ q̄nto mas cresce por filos tāto mas se acerca al tajar. ꝛ assi la nr̄a vida cada dia se acerca mas a fin ꝛ fallesce muy ayna. ꝛ porēde los buenos no fiā por ella: ni ponē enella su coraçō. Itē el omē es dicho fosa q̄ es muy ayna del viēto derribada. ꝛ es dicho pajaza muy ayna es menesdo ꝛ derribado por tētaciones assy como fosa ante el viēto: ꝛ mientra estal como pasa v crdennas despues que pierde el amor de dios ꝛ lo pierde el coraçō es luego seco. Dize gregorio. la vida del omē es cōparada a la sōbra ꝛ no al sol. ca luego q̄ pierde el amor de dios pierde la calētura del coraçō ꝛ torna en friura de maldad. Itē los q̄ amā la vida p̄sente ꝛ enfiuzā enella prometē a si mismos espacio de luenga vida: ꝛ mas viene la muerte muy ayna ꝛ tasa aql espacio q̄ ellos tienē asi ꝓpuesto: ꝛ asi fincā mal escarnidos. Dize basilio. ruego te q̄ me digas q̄ ꝓ viene dela fermosura ꝛ del afeytamiēto dla carne no sabes q̄ eres assi como feno. q̄ en q̄nto le tañe la calētura se seca ꝛ poco a poco pierde la fermosura. ꝛ assi es de ti. q̄ en q̄nto viene la vejez toda la fermosura q̄ āte auias enla māccbia perece: ꝛ todo lo q̄ ante era en amor dla carne todo torna en aborregimiēto. E q̄ndo viniere la muerte q̄ te fincara de tu fermosura entōce conoceras q̄ vana cosa es ꝛ q̄ en balde la amauas: q̄ndo vieres todo el cuerpo en fedor q̄ maguer q̄ las narizes atapes no lo podras sofrir: do sera entōce todo to falago ꝛ toda la tu fermosura: ꝛ q̄ ante auias: do es el deleyte dela tu luxuria: do es la grā abūdācia delos comeres do es la grā alegria sin mesura q̄ ante auias: piēsa q̄ndo viniere la muerte si te fincara algo dla tu fermosura o dlos tus deleytes q̄ āte auias si te finca algo en algū lugar ca mucho lo amauas ꝛ dezias q̄ no auia otro dios sino los deleytes dela carne ꝛ los vicios carnales. ꝛ de todo esto no te fincara sino plāto ꝛ dolor ꝛ amargura a la tu alma: todo pasara los deleytes ꝛ los vicios carnales ꝛ el amor delas mugeres ꝛ la fermosura q̄ mucho amauas assi como onda de agua ꝛ nūca apareçera sino en tu mal ꝛ por tu estoruo: onde esta es la fin dla tu fermosura ꝛ esto es el termino dlos tus deleytes. Dize augusti. si los omēs q̄siessē pēsar enel dia dela su muerte a lo q̄ hā de tornar: arredrariā d sus coraçōes toda malicia ꝛ cobdicia mala: mas q̄en agora non lo cuydare todo en su coraçō todo lo sufrira dspues sin remedio. Dize seneca. Muchos omēs aluēgā el termino dela su vida mas viene la muerte robadera ꝛ sin termino ꝛ llegale el dia postrimero segū lo q̄l sera iuzgado. Dize bernardus. qual cosa es mas fediente q̄ el cuerpo muerto: ꝛ q̄ cosa es mas espātable q̄ omē muerto: aql q̄ āte aplazia mucho es fecho enla muerte muy espātable: onde q̄ valē alli las riq̄zas q̄ valē las onrras: q̄ valē los grādes comeres las riq̄zas no lo libraran dela muerte: las onrras no lo librarā dl fedor: los comeres no lo librarā delos gusanos: yo vo muy apriesa alos q̄ son por muerte salidos deste mūdo ꝛ no fallo enlas sepulturas quādo biē los cato sino ceniza ꝛ fedor ꝛ espantamiēto: ꝛ aqllo q̄ yo so fuerō ellos. E como ellos son asi sere yo: pues q̄ cosa tā mezq̄na so yo q̄ assi he d ser como ellos: el onbre es formado del lodo ꝛ humor dla tierra ꝛ es cōcebido d simiēte humanal ꝛ es fomentido a toda vanidad. No es otra cosa sino es sperma muy suzia: saco de estiercol: comer de gusanos: ꝛ despues de omē gusāo ꝛ despues de gusano fedor ꝛ espāto. E assi todo el onbre es tornado. E dize sey cierto q̄ moraras mas no sabes quando ni como ni do. ca la tu muerte en todo lugar siēpre te estara esperādo. Onde si tu sabio eres ē todo lugar estaras apercebido pa la resce-

bir: mas si seguro fueres ela carne ela carne seras atormentado. E si delepte ouieres ela carne penaras por muy grandes ꝛ pcio san vestiduras o vestimentas q̄ demandas todas serā so ti q̄brantadas ꝛ comidas por tiñuela: ꝛ toda la tu cobertura sera de gusanos.

Capitulo. xiiij. dela fin ꝛ dia postrimero.

Segun q̄ dize vn sabio. El q̄ no piēsa lo q̄ ha de ser anda como desentēdido: ꝛ todas las cosas faze sin entēdimiē to. onde cōuiene a nos si q̄remos todas las cosas sabiamēte fazer q̄ cuydemos a menudo enel dia postrimero. Dize jeronimo. Sy quier coma si quier beua o qualquier cosa q̄ faga siempre me semeja q̄ aq̄lla boz entra por mis orejas quando dirā: leuātad vos muertos ꝛ venid al juyzio. E quantas vezes pienso del dia del juyzio todo el cuerpo ꝛ el coraçon me treme. Onde si queremos auer alguna alegria dela presente vida: en tal manera la deuemos auer q̄ nunca oluidemos la amargura del dia del juyzio que ha de ser. Dize bernardo. ay de mi mezquino quādo verne a aq̄l dia dl juyzio q̄ serā abiertos los libros en q̄ son escriptas todas las mis obras ꝛ pēsamientos ꝛ seran rezadas publicamente ante el nr̄o señor. E alli estare yo la cabeça inclinada por grād verguēça ꝛ cōfondimiento dela mi consciencia estare enel juyzio ante el mi señor tembloso ꝛ cuytado como q̄en se remiēbra de todos los mis fechos ꝛ pēsamientos malos ꝛ diran todos de mi: aquel es el onbre que estas obras fizo: tornē ante mi todos los mis pecados ꝛ cada vno aparesceran en su consciēcia ꝛ se acordaran de todas las sus obras malas ꝛ buenas que fizierō ꝛ serā acusados de todas sus cōsciencias: ꝛ assi sera juzgados ay la mi anima: q̄ grand pauor sera a ti quādo desanpararas todas las cosas deste mundo sin ningū conoscimiēto ꝛ entraras en aq̄lla regiō quien te acorrera enel dia de tamaño menester: quiē te guiara o quien te defēdera de estas malas bestias q̄ estarā prestas pa te comer ꝛ dirā a el toma lo ꝛ prēdelo cuca desanparado de dios: ay si ouiesses tu a jesu x̄po amādado llamarias cō grād boz acorreme señor acorreme buē jesu ꝛ librame destos enemigos dios mio señor. Itē quantos apareçeran enl juyzio aparesceran crucificados cō jesu x̄po en las buenas obras que fizierō: o seran de crucificar o penar por siēpre por biē que no fizierō ningūo. por ende mejor es ser crucificado auer penitēcia fasta vn tp̄o en jesu x̄po que no auer pena por siēpre. E mi señor jesu x̄po que loco es aquel que por muy pequeño ꝛ breue delepte dela carne saca a ti huesped d̄ su coraçō que eres tā humildoso ꝛ tā benino. e de razō es que aquel que esto faze que sea p̄uado d̄la tu muy dulce cōpañia q̄ tu tā cruelmēte echo dela suya o su posada. Itē vera aq̄l q̄ las cosas mal juzgadas otra vez juzgara ꝛ los malos juramētos refugirā: ꝛ quiē fara justicia alos q̄ refizierō tuerto vna aq̄l dia del juyzio vna: e el qual mas valorā los coraçōes puros ꝛ lipios q̄ no palabras afeytadas. de arteria mas valdra de buena cōsciēcia q̄ no bolsa muy llena ante aq̄l juez q̄ no se iclina por palabras ni se falaga ni se desvia por dones. Dize agustī. vna aq̄l dia dl juyzio postrimero quando no cōuerna a los mezquinos a fazer penitēcia: ni podrā ser librados por buenas obras que entōce quieran fazer de muerte perpetual. ca en tal manera sera penado el pecador mezquino: ꝛ sera enla muerte oluidado que quando biue oluido a dios. ¶ Item dize sobre vna palabra que dixo nuestro señor Jhesu christo: quando lo demandauan los enemigos para le prender. Ego sum. E luego cayeron los judios en tierra cō miedo: onde el q̄ esto fazia q̄ndo deuia ser juzgado q̄ fara quāndo ouiere d̄ juzgar ꝛ q̄ fara q̄ndo reynare. el q̄ podie q̄ndo de

uia morir: o mezquinos quāto lloro quāto au
llar quāta amargura sera alos dañados.
ca dirā metidos muy grādes bozes: mōtes
cayed sobre nos sierras cobrid nos. τ cobdi
ciarā mucho fuyr τ fuyra la muerte dellos.
Ca serā metidos enel fuego do serā quāta
does: τ avran fanbre τ sed τ por siempre lo
sofrirā. Jtē en aql dia dize sāt agustī pst
ara el diablo rezando todas las pala
bras dela nr̄a mala pticiō gañiendo nos
todas las obras q̄ fezimos τ en quāto pe
camos τ quādo τ en ql lugar τ en ql ora τ
el biē q̄ entōce podieramos fazer. τ dira a
l enemigo antiguo al nr̄o señor. o señor
muy derechero iuzga aqste τ dale por mio
por su culpa q̄ no qso ser tuyo por grā
tuyo por natura mio por mezquino tuyo
por tu passiō mio por mi amonestaciō de
recibio estola τ gozo q̄ nūca morrie. τ ō
a regibra aqsta mi saya de mal paño de
la tu vestidura verna comigo ala mia.
ende o iuez muy derechero iuzgale por
mio τ digno pa dañar. ay ay de aql mez
quino q̄ tal sera fallado si podra abrir la bo
ca τ dezir q̄ sea tenido a derecho o cōel dias
blo. Dize grego. o q̄ āgostias serā de cada
de las carreras alos mezquinos τ alos ma
los desuso estara el iuez muy yrado de yu
so el ifierno muy aparejado ō fuera fuego
ardiēte dētro en si mismo la cōciēcia quema
do ala diestra ptelos pecados ql acusarā
a la siniestra demonios sin cuēto quel que
rrā al ifierno llevar: no podra fuyr: alli as
condido pereçer. si tu dizes quiē me acusara
digo te que todo el mūdo sera cōtra ti. ca
pecado cōtra dios errāste contra todos: τ
ca los coraçōes dlos iustos son seguros
de el miedo de aquel dia del iuyzio: po se
rā conortados por los bienes τ dones q̄
recibirā. Dize ierony. verna el dia en que
los nr̄os fechos todos se demostraran assi
como en vna tabla pintados. Dize ysido
ro. verān los malos enel iuyzio dela hūa
nidad ō iesu xp̄o en q̄ ha ō iuzgar porq̄ se
duelan: mas no verān la su diuinidad por
q̄ se no gozē. ca aqllos a quiē se mostrarā

por gozo τ folgança se mostrara. τ los ma
los τ sin piedad serā mas atormentados
porq̄ verān la buēa andança en q̄ los bue
nos merecierō. τ quādo el diablo fuere alça
do porq̄ sea penado muchos buenos τ ian
tos serān presos de miedo quādo vierē aql
malo τ sin piedad assi ser atormētado. τ sy
algūa cosa avn fuere enellos ō pecado se
ran purgados por aql tan grand miedo q̄
avrā quādo el diablo fuere dañado. τ esto
dize jacob. quādo el diablo fuere alçado te
merān los angeles τ serān mucho espanta
dos τ por el miedo serān purgados. Dize
crisosto. aql dia llorarā los iudios quādo ve
rān venir τ reynar aql q̄ por muerto tenīā.
plañerān los gētiles engañados por fal
sas τ vanas disputaciones ō sus filosofos
q̄ cuydauā τ dezīā loca cosa τ sin razō ser
adorar τ creer dios crucificado. plañerān
los xp̄ianos pecadores q̄ mas amaron el
mūdo τ las otras cosas q̄ a dios. plañerā
los reyes q̄ dixerō q̄ no dios mas puro ō
bre ser crucificado quādo lo vierē alli ser rey
es como señor alos señores ōla tierra. ca no
avrā poder de dezir cōtra el ni sera ya tpō
de penitēcia ni tiēpo de emiēda τ de todas
las cosas no les fincara sino planto τ do
lor. ētōce dira el nr̄o señor. yo por vos fue
fecho ōbre: por vos fue ligado escarnesçi
do batido crucificado: do el fruto q̄ ō vos
he de tātos tuertos q̄ por vos reçebi. Esto
es el pcio dela mi sāgre que yo di por re
demir las vr̄as almas: pues do es el serui
cio que me vos por esto fezistes por el pre
cio dela mi sangre.

Capitu. xiiij. del infierno

El infierno es lugar caresciēte ō to
do biē abōdoso ō todo mal. Di
ze el vrsificador. flama rio fedor gu
sanos frios tiniebles tormētos carmiento
de demonios cōfōdimiento enemiga. estas
cosas todas son enl ifierno. Dize bernar.
o quāto lloro quāto callar quāta tristeza τ a
margura sera quando se partirā los ma
los delos buenos τ dela visiō de dios τ se
rā tenidos delos demonios τ en su poder.

Allí e serã metidos en ifierno ẽ fuego pa
siẽpre serã desterrados del reyno bienaũẽ
turado e del parayso e serã metidos e pe-
nados en muy grãdes penas por siempre
nũca verã la luz: siempre estarã en lloro e
en tristeza: nũca esperarã remedio: siempre
avrã penas e nũca serã librados. ca nunca
muerẽ los carceleros e penados ni los pe
nados. e assi arde y el fuego q̃ nũca mẽgua
E los tormentos siempre sõ renovados: e
segũ la culpa de cada vno assi avra la cul
pa pena: otra cosa no sera y sino lloro e llã
to e gemidos aullar e otra cosa no sera y
vista sino gusanos e caras torçidas e o-
tros muchos espãtos delos demonios. on
de dize el dsificador. Gusanos muy crue-
les morderã las entrañas delos corações
e sera dolor e miedo e gemimiẽtos e otras
marauillas e grã ruydo: arderã los mezq̃
nos en fuego ppetuo: en carne serã pena-
dos por fuego e enel spiritu muy mal gu-
sano dla misma cõsciẽcia: y sera dolor e fe
dor sin mesura temor de grã espãto muer-
te del cuerpo e dl alma: sin esperãça d per
dõ e d misericordia en tal manera morrã
q̃ por siẽpre biuen e assi biuen q̃ por siẽpre
mueren. Dize ysidoro. doble pena hã los
mezq̃nos dela mente q̃ ama tristeza e del
cuerpo q̃ q̃ma llama segũ los mereçimien
tos: porq̃ aq̃llos q̃ pensarõ pmeramente
mal enla volũtad e lo fizierõ por obra dl
cuerpo serã penados en alma e en cuerpo
Dize ysidoro. el fuego dl ĩfierno por si mis
mo es encendido / e corporalmente q̃ma
los malos. e no es assi como este nro fuego
q̃ por estudio de omẽ se enciende: ni se faze
d leña: mas des pues q̃ vna vez es encẽdi
do siempre dura. dize iob. aq̃lla es tierra d
mezquindad e de tiniebla do no ha nigũ
bien ni ordenança: mas es y siempre espã
to de todo mal.

Ca. xv. dla vida pdurable

Toda fabla e lengua huma
na no puede e fallege en fa-
blar en alabãça del reyno d
dios e enel galardõ e no es
entendimiento q̃ no fallege cuydãdo e pen
sando enllo. ca segũd dize el apostol. ojos
no lo vierõ ni orejas no lo oyerõ. E dize a
gustino: aq̃llo q̃ dios tiene pa aq̃llos q̃ sel
aman nũca pudo caber en esperança ni en
pensamiento ni en cobdicia ni en deseo: ni
puede ser pensado en caridad ni en amor:
e puede se auer mas non se puede pensar.
porende mis hermãos desdeñemos cada v
no e no q̃ramos seruir al pecado: ca bie
na andança nos tiene dios apcebida enl
cielo. ca alli folgaremos e veremos e goza
remos e alabaremos e sera siẽpre e sin fin
pues q̃ fueremos an señor fuẽte de vida p
durable do ereo cõ los tus sctõs e has luz
e biẽ por siẽpre alli cobdiciaremos ser far
tos e fartar nos hemos. e q̃do ati nos lle
garemos nũca mas nos sera dolor ni eras
baso: mas serã las nuestras aĩas biuas e
llenas de ti señor feziste nos pa ti nũca fol
garemos fasta q̃ folguemos ẽ ty. E la sancta
cibdad del nro señor: toda necessidad mue
ra nasce toda abũdãcia de bien nunca alli
mas sera el spu cõtrario la carne ni la car
ne al spiritu: mas por siẽpre serã seguros.
Dize bernardo. ẽla tierra celestial ca e se
ra siẽpre alegria sin dolor seguridad sin te
mor: folgãça sin trabajo: vida sin muerte e
fartura sin enojo. e sabor sin sẽ: fortaleza
sin flaq̃za: todo biẽ derecho sin ningũ mal
pareçer. o cibdad d muy grã señor e rey d
todo eres cõplida de todo biẽ e farta la q̃l
erio de grã alegria: no es en ti medida nin
mesura mas abũdãça e abastamiẽto muy
grãde e noble caridad o llena d mãsedũbre
e de segurãça pdurable. ya no es algũd te
mor en todos tus termiños: ca el señor ẽ to
dos puso paz. No ẽtre ningũ enemigo nin
sale dede el amigo: no son y tẽtaciones ni
turbaciones ni otro ningũ cõsõ dimiẽto. ca
el señor q̃ todo biẽ es ẽ todas las cosas or
deno e afirmo e justo en q̃ no es poderio:
ni d tẽtar no es y ningũ trabajo ni poderio
de ẽpeçer: todas sõ y ala volũtad de dios
en q̃ no ha noche cõplimiẽto d guãrdas
dera por siempre fartura pdurable no ay
termino d lõgura ni fallegimiẽto d claridad

ni enojo de fartura: o bondera ⁊ gloriosa abūdāça: o muy serō ayūtamiēto. o deleyble comer do no puede ser ningū pesar ni mēgua ni enojo o dolce mouimiēto ꝺ̄ payso o dolce comer ningūa cosa de miedo no es y ningū falleçimiēto no es y. porēde mis hermanos ⁊ fijos entēdidos apsuremos nos al lugar muy seguro ⁊ a comer muy dulce: y abōdaremos sin desfallegimiēto ⁊ fartar nos hemos sin enojo. O quāto sera alli a nos de gozo sin temor ⁊ sin peligro ⁊ sin ꝺ̄sseo sin enojo sin sospecha ⁊ sin pecado mostraremos alli sin mesura amaremos veremos sin termino ayūtar nos hemos sin mal llenos de abūdācia ⁊ ꝺ̄ alegria llenos de gloria ⁊ de grā de dios: entōce no sera y ningū lugar de mala sospecha vida ꝺ̄los iustos corona delos bienaventurados. Dize Ambrosio. señor enel cielo es luz q̄ nūca ha ꝺ̄ fallecer y feziste morabas muy claras do por siēpre fuelgā las aīas ꝺ̄los santos. Dize gregorio. no es lengua ni entēdimiēto q̄ pueda saber quātos serā los gozos delos omes ayūtādose alos coros ꝺ̄los angeles ⁊ ser p̄sentes conellos ala gloria del criador ⁊ ver la presencia ⁊ la luz de dios do nūca es miedo de muerte: ⁊ es alegria q̄ nūca ha de fallecer: alli seran las mentes delos omes esparzidas ⁊ rociadas de rogio ⁊ muy noble ⁊ serā fuente: alli no pueden pensar quanta es la grā ⁊ merced de dios q̄ veen sentiendo: ⁊ tanto mas cobdician ver quanto mas se llega a el. es cuyda que nunca lo podrā biē ver ni sentir sy biē cerca no lo vee. Dize gregorio. los comeres delectables del cielo estos dan sanidad ⁊ no dan ni traen corrupciō: siempre fartan ⁊ nunca menguā: ⁊ esta siempre remaneçer entre sus. ⁊ porēde alli es vida sin muerte folgança sin trabajo salud sin enfermedad luz sin tinieblas paz sin fin dia sin noche. Dize augustinus. bienaventurada es aq̄lla alma que es suelta dela carcel deste mundo ⁊ libre va al cielo ⁊ es ayuntada alos angeles ⁊ esta siempre en p̄sencia de su señor ⁊ siempre vee a el ⁊ la su libre en derredor. Dize boecio. todas las obras ⁊ trabajos delos omes son ꝺ̄ diversas maneras: mas todas quieren ⁊ cobdician venir a vn lugar ⁊ fuente de buena andança: la qual despues q̄ alguno la ha no puede ser ningūa otra cosa: ca aqui son todos los bienes. Porende toda la nr̄a buena andança ⁊ vida bienaventurada es en ayūtamiento de buenas obras. Dize el filosofo. buena andença es vn bien comunal q̄ puede venir a todos aq̄llos que se allegan a la verdad. Item la buena andança sobre todas es en guarda ⁊ en pensamiento de buenas obras. Dize bernardo Quando el siervo bueno ⁊ fiel fuere enel gozo ⁊ alegria de su señor sera como embriago dela grā ⁊ abundancia de dios ⁊ todo olvidado de si sera en pensamiento ꝺ̄ dios. Dize augustinus. sera la claridad ꝺ̄l nr̄o señor vista cōplidamente no por otra semejança: como fue enel mōte de sinay: o spiritualmente: como vierō esayas ⁊ sant juan: mas en su misma substancia que es dios verdadero. Onde bienaventurados son aquellos que al su combite son entrados: ⁊ bienaventurado es aq̄l que comera enel reyno de dios.

Deo gratias.

Acabada y imprimida fue la presente obra del Vergel de consolaciō: en la muy noble ⁊ muy leal cibdad de Sevilla por Meynardo vngut aleman: ⁊ Stanislao polono cōpañeros: a.xxj. dias del mes de Hebrero de mill.cccc.xcvij. años.

¶ Comiẽça la tabla dela presente obra. E tiene cinco partes.

¶ La primera parte tiene ocho capitulos.

La.ij. Parte tracta delos pecados. E ha en ella.xx.capitulos.

La tercera parte tracta delas vrtudes dla teologia. e ha ẽella.vij.ca.

La quarta parte tracta delas otras vrtudes. E hay ẽella.xxvij.capi.

La.v.parte ha.xv.capi.